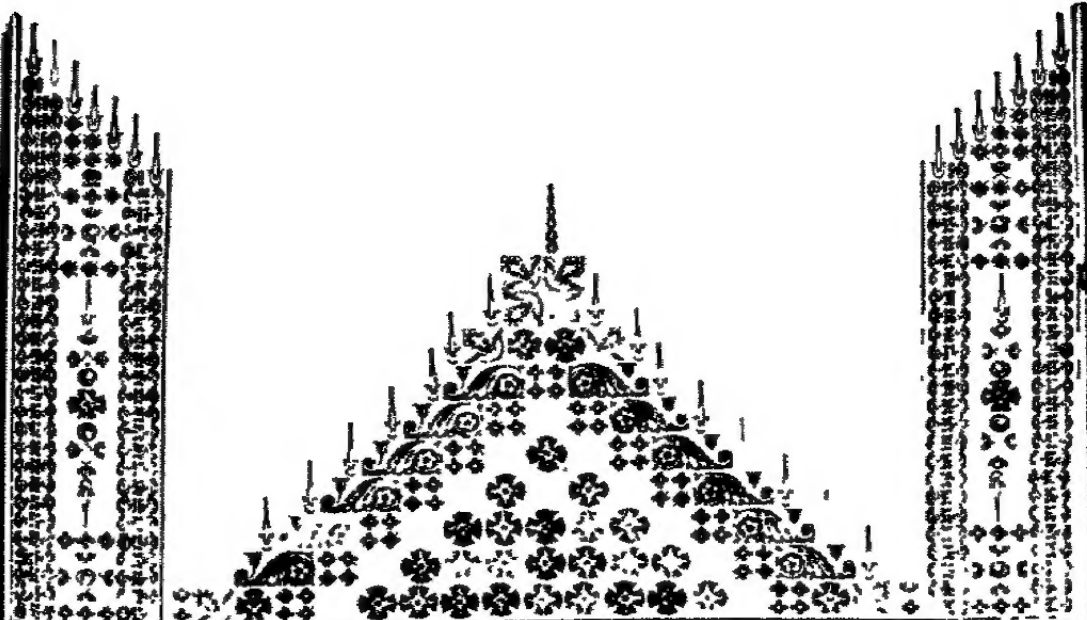




كتاب الدور السنه في الرد على الوعايه ج ٢٢
شيخ الاسلام و مرجع الخاص والعام
سيدنا و مولانا السيد احمد بن
زيني دحلان حقه
الملك الرحمن
آمين

ويله رساله النصر في ذكر وقت صلاة العصر له ايضا
نفع الله بهما جميع البلدان بجاه سيد ولد عدنان



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم على سائر المخلوقات وشرف أمته على سائر الأمم وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقتفين آثاره ومن تبعهم في جميع الحالات (أما بعد) فيقول العبد الفقير خادم طلبة العلم بالمسجد الحرام كثير الذنوب والآثام المفتقر إلى ربه المنان أحمد بن زيني دحلان غفر الله له ولوالديه ومشايخه ومحبيه والمسلمين أجمعين قد سألتني من لا تسعني مخالفته أن أجمع له ما تمسك به أهل السنة في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل والنجح القوية من الآيات والأحاديث النبوية وما ورد في ذلك عن السلف والعلماء والأئمة المجتهدين ليكون ذلك ميطالا نكرا للمنكرين فجمعت له هذه الرسالة من كتب كثيرة واختصرتها بأغاية الاختصار اعتمادا على ما هو مبسوط في كتب العلماء الأخبار فاستعين الله وأقول (اعلم) رحمك الله أن زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم مشروعة مطلوبة بالكتاب والسنة واجماع الأمة أما الكتاب فبقوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما دلت الآية على حث الأمة على الحجى إليه صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفاره لهم وهذا لا يتقطع بموته ودات أيضا على تعليق وجدانهم الله توابا رحيما مجيبهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم فاما الاستغفار صلى الله عليه وسلم فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وصح في صحيح مسلم أن بعض الصحابة فهم من الآية ذلك المعنى الذي دلت عليه هذه الآية فاذا وجد مجيبهم واستغفارهم فقد تكملت الأمور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورحمته وسألتني في الأحاديث والآية ما يدل على أن استغفاره صلى الله عليه وسلم لا يتقيد بحال حياته وقد علم من كمال شفقته صلى الله عليه وسلم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفرا ربه

سبحانه وتعالى والآية الكرعة وان وردت في قوم معينين في حال الحياة ثم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات ولذلك فهم العلماء منها العموم للعائين واستحبوا لمن أتى قبره صلى الله عليه وسلم ان يقرأها مستغفرا لله تعالى واستحبوها للزائر ورأوها من آدابه التي يستلزم فعلها وذكرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب الأربعة ودلت الآية أيضا على انه لا فرق في المجائي بين أن يكون مجيئه بسفرا أو غير سفر لوقوع جأؤك في حيز الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند من له أدنى مسكة من ذوق العلم ان من خرج لزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم يصدق عليه انه خرج مهاجرا إلى الله ورسوله لما يأتي من الأحاديث الدالة على ان زيارته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كزيارته في حياته وزيارته في حياته داخله في الآية الكرعة قطعا فكذلك بعد وفاته بنص الأحاديث الشريفة الآية وأما السنة فسايت من الأحاديث وأما القياس فقد جاء أيضا في السنة الصحيحة المتفق عليها بالامر بزيارة القبور فقبر نبينا صلى الله عليه وسلم منها أولى وأخرى وأحق وأعلى بل لا نسبة بينه وبين غيره وأيضاً فقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم لم يزار أهل البقيع وشهداء أحد فقبره الشريف أولى له من الحق ووجوب التعظيم وليست زيارته صلى الله عليه وسلم إلا تعظيمه والتبرك به ولينال الزائر عظيم الرحمة والبركة بصلاته وسلامه عليه صلى الله عليه وسلم لم عند قبره الشريف بحضرة الملائكة المحافين به صلى الله عليه وسلم وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنتظم في زيارة قبر النبي المكرم صلى الله عليه وسلم لم قد نقل جماعة من الأئمة جملة الشرح الشريف الذين علمهم المدار والمقول الإجماع وانما الخلاف بينهم في أنها واجبة أو مندوبة فن خالف في مشروعية الزيارة فقد نرى الإجماع واحتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي رواه ابن عدي بسند صحيح به قال وجفاؤه صلى الله عليه وسلم حرام فعلم زيارته المتضمن لجفائه حرام وأجاب الجمهور القائلون بتدب الزيارة بان الجفاء من الأمور النسبية فقد يقال في ترك المندوب انه جفاء اذ هو ترك البر والصلة ويطلق أيضا على غلظ الطبع والبعد عن الشيء فأكثر العلماء من المخالف والسالف على نذيهادون وجوبها وعلى كل من القولين فالزيارة ومقتداتهما من نحو السفر من أهم القربات وأنجح المساعي ويدل لذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من انطمس نور بصيرته منها قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي وفي رواية حلت له شفاعتي رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث وقد أطال الامام السبكي في كتابه المسمى شفاء السقام في زيارة قبر خير الانام في بيان طرق هذا الحديث وبيان من صححه من الأئمة ثم ذكر روايات في أحاديث الزيارة كلها تؤيد هذا الحديث منها رواية من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي وفي رواية من جاءني زائرا لا تعله حاجة إلا زيارتي كان حقا على أن اكون له شفيعا يوم القيامة وفي رواية من جاءني زائرا كان له حقا على الله عز وجل أن اكون له شفيعا يوم القيامة وفي رواية لا يبي يعلى والدارقطني

والله زارني وابيه في وابن عساكر من حج فزار قبري وفي رواية فزارني بعد وفاتي عند قري
كان كن زارني في حياتي وفي رواية من حج فزارني في مسجدى بعد وفاتي كان كن زارني
في حياتي وفي رواية من زارني الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا وفي رواية من زارني
الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا ومن مات باحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم
القيامة رواه به هذه الزيادة أبو داود الطيالسي ثم ذكر أحاديث كثيرة كلها متدل على
مشروعية الزيادة لا حاجة لنا الى الاطالة بذلك الا حاديث كلها مع ما ذكرناه
صريحة في ندب بل تاكد زيارته صلى الله عليه وسلم حيا وميتا للذكر والانثى وكذا زيارة
بقية الانبياء والصالحين والشهداء والزيارة شاملة للجميع لانها تستدعي الانتقال من مكان
الزيارة الى مكان المزارع كلفظ المجيء الذي نصت عليه الآية الكريمة واذا كانت كل زيارة
قربة كان كل سفر اليها قربة وقد صح خروج صلي الله عليه وسلم لزيارة قبور أصحابه
للبقيع وباحد مدفاذا ثبت مشروعية الانتقال لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم لم يقبره
الشريف أولى وأحرى والقاعدة المتهمة عليها أن وسيلة القربة المتوقعة عليه بأي
من حيث اتصالها اليها فلا ينافي أنه قد ينضم اليها محرم من جهة أخرى كشي في طريق
مغصوب صريحة في أن السفر للزيارة مرتبة مثلهما من زعم أن الزيارة قربة في حق القريب
فتنطوق مدافترى على الشريعة الغراء فلا يقول عليه وأما تخيل بعض المحرومين أن منع
الزيارة أو السفر اليها من باب المحافظة على التوحيد وأن ذلك مما يؤدي الى الشرك فهو
تخيل باطل لان المؤدى الى الشرك إنما هو اتخاذ القبور مساجدا أو الكوف عليها وتصوير
الصور فيها كما ورد في الأحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل
يعرف الفرق بينهم ما ويتحقق أن الزيارة اذا علمت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء
لا يؤدي الى محذور البتة وأن القائل بالمنع منها اسد الذريعة متقول على الله وعلى رسوله
صلى الله عليه وسلم وهذا أمران لا بد منهما أحدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه
وسلم ورتبته عن سائر الخلق والثاني أفراد الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى
متفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه
وتعالى في شيء من ذلك فقد أشرك ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من
مرتبه فقد عصي أو كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم ابراع التعظيم ولم يبلغ به
ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة
جميعا وذلك هو القول الذي لا امراط فيه ولا تعريض وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد
الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فبما أن
لا تشد الرجال الى مسجد لا جليل تعظيمه والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها نشد
الرجال اليها لتعظيمها والصلاة فيها وهذا التقدير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقتضى
منع شد الرجال للحج والمجاهد والهجرة من دار الكفر واطاب العلم وتجارة الدنيا وغير ذلك
ولا يقول بذلك أحد قال العلامة ابن حجرى الجوهري المنتظم بمسائل أيضا هذا التأويل
للحديث المذكور التصريح به في حديث سند حسن وهو قوله صلى الله عليه وسلم

لا ينبغي لأعلى أن تشد رحالها إلى مسجد يمتن في الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدي هذا
والمسجد الأقصى وجملة المسئلة واضحة جليلة قد أفردت التأليف فلا حاجة إلى الإطالة
بما أكثر من هذا فان من تور الله بصيرته يكتب في باقل من هذا ومن طمس الله بصيرته فما
تغنى عنه الآيات والنذر وأما التوسل فقد صححه ما ورد من النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وسلف الأمة وخلفاءها ما صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم فقد صححه في أحاديث
كثيرة منها أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن من دعائه اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك
وهذا توسل لا شك فيه وصح في أحاديث كثيرة أنه كان يأمر أصحابه أن يدعوا به منها ما رواه
ابن ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق
عشائ هذا لك فإني لم أخرج شرا ولا طرا ولا رياء ولا سمعة نرجت ابتغاء مخطئك وابتغاء
مرضاتك فأسألك أن تعيدني من البار وأن تعمر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل
الله عليه بوجهه واسمعه فله سمع ومن ألف لك وذكرك هذا الحديث المجلال السيوطي في
الجامع الكبير ذكره أيضا كثير من الأئمة في كتبهم عند ذكر الدعاء المستنون عند الخروج
إلى الصلاة حتى قال بعضهم ما من أحد من السلف الا كان يدعو بهذا الدعاء عند تروجه
إلى الصلاة ما نظر قوا بحق السائلين عليك فان فيه التوسل بكل عبد مؤمن وروى
الحديث المذكور أيضا ابن السني بسند صحيح عن بلال رضي الله عنه مؤذن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى الصلاة قال بسم
الله آمنت بالله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم إني أسألك بحق السائلين
عليك وبحق محجري هذا فإني لم أخرج شرا ولا طرا ولا رياء ولا سمعة نرجت ابتغاء مرضاتك
واتقاء مخطئك أسألك أن تعيدني من البار وأن تدخلي الجنة رواه المحافظ أبو نعيم في
عمل اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بلغه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج
إلى الصلاة قال اللهم إني أسألك بحق السائلين إلى آخر الحديث المتقدم ورواه البيهقي في
كتاب الدعوات من حديث أبي سعيد أيضا وعمل الاسعد دلال قوله أسألك بحق السائلين
عليك فعمل من هذا كله أن التوسل صدر من النبي صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه أن
يقرؤوه ولم ينزل لسلف التابعين ومن بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند تروجه إلى
الصلاة ولم ينكر عليهم أحد في الدعاء به وسماعه عنه صلى الله عليه وسلم من التوسل أنه
كان يقول في بعض أدعته بحق بيك والانبيا الذين من قبلي قال العلامة ابن حجر في
المجوه والمنظم رواه الطبراني بسند جيد ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اغفر لاني فاطمة
بنت أسد ووسع عليا مدخلها بحق ملك والانبيا الذين من قبلي وهذا اللفظ قطعة من
حديث طويل رواه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم وصححه عن أسد
ابن مالك رضي الله عنه قال سمعت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب رضي
الله عنه وكانت ربة النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند رأسها وقال رحمتك الله يا أمي بعد أمي وذكركم الله عليها وتكفيها ببرده وأمره بح

قبرها قال فلما باغوا اللحد حفره صلى الله عليه وسلم لم ييده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ
 دخل صلى الله عليه وسلم فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيى ويميت وهو حي لا يموت واغفر
 لامي فاطمة بذات أسد ووسع عليهم امدخلها بحق نبينا والآن يداء الدين من قبلي فانك أرحم
 الراحمين وروى ابن أبي شيبة عن جابر رضي الله عنه مثل ذلك وكذا روى مثله ابن عبد
 البر عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه ذكر
 ذلك كله المحفوظ لجلال الدين السيوطي في الجامع الكبير ومن الأحاديث الصحيحة التي
 جاء التصريح فيها بالتوسل ما رواه الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني بإسناد صحيح عن
 عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله عنه أن رجلا ضرب رأبي النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير قال
 فادعه فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني أسألك وأتوجه اليك
 بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربي في حاجتي لتقضى الله هم شفعة في فعاد
 وقد أبصر وفي رواية قال ابن حنيف فوالله ما ترقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا
 الرجل كأن لم يكن به ضيق ففي هذا الحديث التوسل والنداء أيضا وأخرج هذا
 الحديث أيضا البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم في المستدرک باسمه بإسناد صحيح وذكره
 المجلال السيوطي في الجامع الكبير والصغير وليس التوسل أن يقول ان هذا فلان
 كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لان قوله ذلك غير مقبول لان هذا الدعاء استعمله
 الصحابة رضي الله عنهم والتابعون أيضا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لقضاء حوائجهم فقد
 روى الطبراني والبيهقي أن رجلا كان يخاف الى عثمان بن عفان رضي الله عنه في
 زمن خلافته في حاجة فكان لا يلبثت اليه ولا ينظر اليه في حاجته فشكى ذلك لعثمان
 ابن حنيف الراوي للحديث المذكور فقال له انت المضاة فتوصا ثم انت المسجد فصل ثم
 قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه اليك الى ربك
 لتقضى حاجتي وتذكر حاجتك فاطلاق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي
 الله عنه فجاء البواب فاخذه بيده فادخله على عثمان رضي الله عنه فاجلسه معه وقال له
 اذكر حاجتك فذكر حاجته فقضاها ثم قال له ما كان لك من حاجة فاذكرها ثم خرج من
 عنده فلقى ابن حنيف فقال برك الله خير اما كان ينظر لحاجتي حتى كلمته لي فقال ابن
 حنيف والله ما كلمته ولا كن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه ضرب رفسه
 اليه تهاب بصره الى آخر الحديث المتقدم فهذا توسل ونداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لم
 وروى البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح ان الناس أصابهم قحط في خلافة عمر رضي الله
 عنه فجاء بلال بن المحرث رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسقي لأمته فأنهم هلكوا فأتاه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في المنام وأخبره انهم يستقون وليس الاستدلال بالرؤيا بالنبي صلى الله
 عليه وسلم فان رؤياه وان كانت حقا لا تثبت بها الأحكام لا مكان اشتباه الكلام على
 الرأي لالشك في الرؤيا وانما الاستدلال بفعل الصحابي وهو بلال بن المحرث رضي الله عنه

ما تباينه لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ونداءؤه وطلبه منه ان يستسقى لامته دليل على ان
 ذلك جائز وهو من باب التوسل والتشفع والاستغاثة صلى الله عليه وسلم وذلك من أعظم
 القربات وقد توسل به صلى الله عليه وسلم أبوه آدم عليه السلام قبل وجود سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم لم حين اكل من الشجرة التي نهاه الله عنها وحدث توسل آدم عليه السلام
 بالنبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي باسناد صحيح في كتابه المسمى دلائل النبوة الذي
 قال فيه المحافظ الذهبي عليه كنه فاته كنه هدى ونور فرواه عن عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب أسألك بحق
 محمد الا ما غفرت لي فقال الله تعالى يا آدم كف عرفت محمد داو لم أخلقه قال يا رب انك لما
 خلقتني رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت
 أنك لم تصف الى اسمك الا أحب الخلق إليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا حب
 الخلق الى واذا سألني بحقه فقه فقه غفرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه الحاكم وصححه
 والطبراني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك والى هذا التوسل أشار الامام مالك رضى
 الله عنه للبيعة المنتدرة وذلك انه لما حج المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وسلم سأل
 الامام مالك رضى الله عنه وهو بالمسجد النبوي فقال مالك يا ناعبد الله استقبل القبلة
 وأدعو أم أسئعيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوه فقه لى الامام مالك ولم تصرف
 وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم الى الله تعالى بل استقبل واستشفع به فشفعه
 الله بك قال الله تعالى ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستعمرهم الرسول
 لو وحدوا الله أو بارحيم اذ كره القاضى عياض فى الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام
 السبكي فى شفاء السقام والسيد السهوى فى خلاصة الوفاء والعلامة القسطلانى فى
 المواهب اللدنية والعلامة ابن حجر فى الجوهر المنظم وذكره كثير من أرباب المناسك فى
 آداب الزيارة قال العلامة ابن حجر فى الجوهر المنظم رواية ذلك عن مالك جاءت بالسند
 الصحيح الذى لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقانى فى شرح المواهب ورواها ابن فهد
 باسناد جيد ورواها القاضى عياض فى الشفاء باسناد صحيح رجاله ثقات ليس فى اسنادها
 وصاع ولا كذاب ومراوده بذلك الرد على من لم يصح ذلك عن الامام مالك ونسب
 له كراهية استئصال القبر فندسمة الكراهية الى الامام مالك مردودة وقال بعض المعسرين
 فى قوله تعالى فتلى آدم من ربه كلمات ان من جملة تلك الكلمات توسل آدم بالنبي صلى
 الله عليه وسلم حين قال يا رب أسألك بحجزة محمد الا ما غفرت لي واستسقى عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه فى زمن خلافة معاوية بن عبد المطلب رضى الله عنه عم النبي صلى الله
 عليه وسلم لما شتم القحط عام الرمادة فسقوا وذلك مذكور فى صحيح البخارى من رواية
 أنس بن مالك رضى الله عنه وذلك من التوسل وفى المواهب اللدنية للعلامة القسطلانى
 ان عمر رضى الله عنه لما استسقى بالعباس رضى الله عنه قال يا أبا العباس ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يرى لعماس ما يرى الولد للوالد فافقه دوابه فى عمه العباس
 واتخذوه وسيلة الى الله تعالى فنهى التصريح بالتوسل وبهذا يبطل قول من منع التوسل

• طلقا سواء كان التوسل بالأحياء أو بالأموات وقول من منع ذلك بغير النبي صلى الله عليه وسلم لم ونص اللفظ الواقع من غير رضي الله عنه - من استسقى بالعنبر رضي الله عنه اللهم انا كنا نتوسل إليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فنتسقيما انا نتوسل اليك بعنبرنا صلى الله عليه وسلم فاسقيا والعنبر حديث مذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وصدر الحديث عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطرا استسقى بالعنبر بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فتسقيناه وانا نتوسل اليك بعنبرنا فاسقينا قال في دعوى انتهى وعمل غير رضي الله عنه حجة لقوله صلى الله عليه وسلم - لم أن الله جعل الحق على لسان عروذله رواء الامام أحمد والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنه ما ورواه الامام أحمد أيضا وأبو داود والحاكم في المستدرك عن أبي ذر رضي الله عنه ورواه أبو يعلى والحاكم في المستدرك أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن بلال ومعاوية رضي الله عنهم وروى الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس رضي الله عنه ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر بن عبد العزيز مع عمر حدث كان وهذا مثل ما صح في حق علي رضي الله عنه حيث قال صلى الله عليه وسلم في قوله وأدر الحق معه حيث دار وهو حديث صحيح رواه كثير من أصحاب السنن فكل من روى علي رضي الله عنهم أيكون الحق معهم حيث ما كانوا وهذا الحديثان من جملة الأدلة التي استدلت بها أهل السنة على صحة خلافة الخلفاء الأربعة لأن معاوية رضي الله عنه كان مع الخلفاء الثلاثة قبله لم ينزعهم في الخلافة فلما جاءت الخلافة له ونازعه غيره ممن لا يستحق التقدم عليه فإنه ومن الأدلة على أن توسل عمر العباس رضي الله عنهم ما حجة على جواز التوسل بقوله صلى الله عليه وسلم - لم لو كان بعد نبي ليكن عمر رواء الامام أحمد والترمذي والحاكم في المستدرك عن عقبه بن عامر الجعفي رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن عصبة بن مالك رضي الله عنه وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالدين من بعدى نبي بكر وعرفانها أحبل الله الحمد من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لانتم صابرون لها وانما استسقى عمر رضي الله عنه بالعنبر رضي الله عنه ولم يستسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم ليس للناس جواز الاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه وسلم وان ذلك لأخرج فيه وأما الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فكان معلوما عندهم فلم يمتنع أن بعض الناس يتوهم أنه لا يجوز للاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه وسلم فيمن لهم عمر باستسقاءه بالعنبر استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم وربما يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره صلى الله عليه وسلم وليس يقال أن يقول انما استسقى بالعنبر لانه حي والنبي صلى الله عليه وسلم قد مات وان الاستسقاء بغير الحي لا يجوز لانا نقول انه هذا الوهم باطل ومردود بأدلة كثيرة منها توسل الصحابة رضي الله عنهم بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كما تقدم في القصة التي رواها عثمان بن حنيف في الحاجة التي كانت للرجل عبد عثمان بن عفان رضي الله عنه وكما في حديث بلال

ابن المحدث رضي الله عنه وكفى توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وحديث
 توسل آدم رواه عمر رضي الله عنه كما تقدم فكيف يتوهم انه لا يعتد بصفته بعد وفاته وقد
 روى التوسل به قبل وجوده مع انه صلى الله عليه وسلم لم يحى في قبره فتلخص من هذا انه
 يصح التوسل به صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وفي حقه وبعد وفاته وانه يصح ايضا
 التوسل بغيره من الانبياء كما فعله عمر حين استسقى بالعباس رضي الله عنهما وذلك من
 أنواع التوسل كما تقدم وانما يخص عمر بالعباس رضي الله عنهما من بين سائر الصحابة
 رضي الله عنهم لظاهر شرف أهل بيته رسول الله صلى الله عليه وسلم وليان انه يجوز
 التوسل بالمتوسل مع وجود العاضل فان عليا رضي الله عنه كان موجودا وهو افضل من
 العباس رضي الله عنه قال بعض العارفين وفي توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما
 دون النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضي
 الله عنه على صحبه المؤمنين فانه لو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يستأخر
 الاحياء لانهم معلقة بإرادة الله تعالى ومشيئته فلو تأخرت الاحياء لم يقع وسوسة
 فاضطراب لمن كان ضعيفا لايمان بسبب تأخر الاجابة بخلاف ما اذا كان التوسل بغير
 النبي صلى الله عليه وسلم فانهم لو تأخرت لاجابة لا تحصل تلك الوسوسة ولا ذلك الاضطراب
 والمخاض ان مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل وجوازه بالنبي صلى الله عليه وسلم
 في حياته وبعد وفاته وكذا بغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم
 أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين كما دللت عليه الاحاديث السابقة لانما عاشر أهل السنة
 لا يعتقد تأثيرا ولا خلقا ولا اجسادا ولا اعداما ولا نفعا ولا ضرا الا لله وحده لا شريك له ولا
 يعتقد تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا الا بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا بغيره من الاحياء والاموات فلا
 فرق في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه
 عليهم وعاينهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم أحياء وأمواتا لانهم
 لا يخفون شيئا وليس لهم تأثير في شيء وانما يتبرك بهم لكونهم أحياء الله تعالى وأما الخلق
 والاجساد والاعداد والنفع والضرفان لله وحده لا شريك له وما الذين يفرقون بين
 الاحياء والاموات فانهم بذلك الفرق يتوهم منهم انهم يعتقدون التأثير للاحياء دون
 الاموات ونحن نقول الله خالق كل شيء والله خالقكم وما تعملون فهو لا المجوزون التوسل
 بالاحياء دون الاموات هم المعتقدون بتأثير غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم
 لكونهم معتقدا بتأثير الاحياء دون الاموات فكيف يدعون انهم يحافظون على
 التوحيد دونهم ومن غيرهم الى الاشرار من هذا انك هذا عظيم فالتوسل والتشفع
 والاستغاثة كلها بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذكر احياء الله
 تعالى لما ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا احياء أم أمواتا فالأثر والموجد
 حقيقة هو الله تعالى وذكره ولا للاحياء سبب عادي في ذلك التأثير وذلك مثل
 الكتب العادي فانه لا تأثير له وحياته لا بداهة عليهم الصلاة والسلام في قبورهم ثابتة عند
 أهل السنة بادلة كثيرة منها حديث مررت على موسى ليلة أسري بي صلى الله عليه وسلم

مررت على ابراهيم قاهر في تبليغ أمي السلام وان أخبرهم ان الجنة طيبة التربة وانها
قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ومثل حديث اجتماعهم
لمصطفى في بيت المقدس ليلة أسرى به ثم تنقروا في السموات وحديث تردد النبي
صلى الله عليه وسلم بين موسى ومقام مكائمه ربه لمافرص عليه خمسين صلاة قاهرة موسى
بالمراجعة وحديث ان الانبياء يحجون ويلبسون وكل هذه الاحاديث الصحيحة لا مطعن فيها
لطاعن فلا حاجة الى الاطالة بذكرها وايضا فقد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء
والانبياء افضل من الشهداء فالحياة لهم ثابتة بالاولى ثم ان الحياة الثابتة للانبياء عليهم
الصلاة والسلام وللشهداء ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا
يعلم صفتها وحقيقتها الا الله تعالى فيحب علينا الايمان بشيئها من غير بحث عن صفتها
وكيفيةها واذا كان الامر كذلك فلا ينافي ان كلامهم قد مات وانتقل من الحياة الدنيوية
بمعنى انه زالت عنه الحياة التي كانت في دار الدنيا وثبتت لهم حياة أخرى فلا اشكال في
قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون والكلام على ذلك مبسوط في المصولات فلا حاجة لنا
الى الاطالة بذكره فان قال قائل ان شبهة هؤلاء الماتين للتوسل انهم رؤا بعض العامة
ياتون بالعاظ توهم انهم يعتقدون التأثير غير الله تعالى ويطلبون من الصالحين احياء
وأمواتا أشبه ما عبرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى ويقولون للولي افعل لي كذا
وكذا وانهم ربما يعتقدون الولاية في أشخاص لم يتصفوا بها بل انصموا بنا لتخليط وعدم
الاستقامة وينسبون لهم كرامات وخوارق عادات وأحوالا ومقامات وابسوا باهلها ولم
يوجد فيهم شيء منها فاراد هؤلاء الماتون للتوسل ان ينعوا العامة من تلك التوسعات
دفعاً لآلهم وسدا للذريعة وان كانوا يعلمون ان العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا معاد ولا صرا
لغير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل الا التبرك ولو اسندوا للاولياء شيئا لا يعتقدون فهم
تأثيرا فنقول لهم ان الامر كذلك وقصدتم سدا للذريعة فما التحامل لكم على تكفير
الامة عاظم وجاهاهم خاصهم وعامهم وما التحامل لكم على منع التوسل مطلقا بل كان
ينبغي لكم ان تمنعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمروهم بسلوك
الادب في التوسل مع ان تلك الالفاظ الموهمة يمكن جعلها على المجاز من غير احتياج الى
التكفير للمسلمين وذلك المجاز مجاز عقلي شائع معروف عند اهل العلم ومستهمل على السنة
جميع المسلمين ووارد في الكتاب والسنة وعليه يحمل قول القائل هذا الطعام اشبهني
وهذا الماء أرواني وهذا الدواء شفاني وهذا الطبيب نفعني فكل ذلك عند اهل السنة
محمول على المجاز العقلي فان الطعام لا يشبع حقيقة والمشبع حقيقة هو الله تعالى والطعام
سبب عادي فاسناد الشبع له مجاز عقلي والطعام سبب عادي لا تأثير له وهكذا بقية
الأمثلة فالله الموحدمتي صدر منه اسناد لغير من هو له يجب حمله على المجاز العقلي
والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك المجاز كما نص على ذلك علماء المعاني في كتبهم وأجمعوا
عليه وأما منع التوسل مطلقا فلا وجه له مع نبوته في الاحاديث الصحيحة وصددوره من
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفاءهم هؤلاء الماتين للتوسل

المسامحة منهم من يجعله محترماً ومنهم من يجعله كفراً وشراً كما وكل ذلك باطل لانه
 يؤدي الى اجتماع معظم الامة على ضلالة ومن يتبع كلام الصحابة وعلماء الامة سلفها
 وخلفاءها يبعد التوسل صادر منهم بل ومن كل مؤمن في اوقات كثيرة واجتماع اكثر الامة
 على محترماً أو كفراً لا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تجتمع امة على
 ضلالة قال بعضهم ان هذا حديث متواتر وقال تعالى كنتم خيراً امة اخرجت للناس
 فكيف يجتمع كلها أو اكثرها على ضلاله وهي خير امة اخرجت للناس فاللاتي بهؤلاء
 المتكبرين اذا ارادوا سد الذريعة ومنع الناس من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى ان
 يقول ينبغي ان يكون التوسل بالادب وبالالفاظ التي ليس فيها اليهام كان يقول المتوسل
 اللهم في أسألك وأتوسل اليك بنبيك صلى الله عليه وسلم وبالانبياء قبله وبعباده الصالحين
 ان تفعل بي كذا وكذا الا انهم يعتقدون من التوسل ولا ان يتجاسروا على تسكير المسلمين
 الموحدين الذين لا يعتقدون التأثير الا لله وحده لا شريك له ومن الشبهة التي تمسك بها
 هؤلاء المنة كرون للتوسل قوله تعالى لا تجد لواء دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا فان
 الله نهى المؤمنين في هذه الآية ان يخاطبوا النبي صلى الله عليه وسلم لم يعمل ما يخاطب
 بعضهم بعضا كان ينادوه باسمه وقياساً على ذلك يقال لا ينبغي ان يطلب من غير الله تعالى
 كالانبياء والصالحين الاشياء التي جرت العادة باسمها لا تطلب الا من الله تعالى لثلاث حصل
 المساواة بين الله تعالى وخالقه بحسب الظاهر وان كان السلب من الله على انه الموجد للشيء
 والمؤثر فيه ومن غيره على انه سبب عادي لكنهم يرجعوا بهم التأثير فالمنع من ذلك الطلب
 لدفع هذا الاليهام بالجواب ان هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقاً ولا يقتضي منع
 الطلب من موحده فانه يحمل على المجاز العقلي اذا صدر من موحده فلا وجه لكونه شركاً
 ولا لكونه محترماً فلو قالوا ان ذلك خلاف الادب واجازة التوسل وشروطا فيه أن يكون
 لادب والاحتراز عن الالفاظ الموهمة لكان له وجه وأما المنع مطلقاً فلا وجه له قال
 العلامة ابن حجر في المجوه والمنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو
 التشفع أو الاستغاثة أو التوجه لان التوجه من الجاه وهو علو المنزلة وقد يتوسل بذي
 الجاه الى من هو اعلى منه جاهاً والاستغاثة معناها طلب الغوث والمستغاث يطلب من
 المستغاث ان يحصل له الغوث من غيره وان كان اعلى منه فالوجه والاستغاثة به صلى
 الله عليه وسلم وبغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين الا طلب الغوث حقيقة من الله
 تعالى ومجازاً بالتسبب العادي من غيره ولا يقصد احد من المسلمين غير ذلك المعنى فمن لم
 يشرح لذلك صدره فليكن على نفسه نسال الله العافية فالاستغاث به في الحقيقة هو الله
 تعالى وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو واسطة بينه وبين المستغاث فهو سبحانه وتعالى
 مستغاث به حقيقة والغوث منه بالحق والايحاد والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث به مجازاً
 والغوث منه بالسبب والتسبب الذي ياعتبر توجهه وتشفعه عند الله لعلو منزلته
 وقدره فهو على حد قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى أي وما رميت خلقاً
 وايحاداً اذ رميت تسبباً وكسباً بل لكن الله رمى خلقاً وايحاداً وكذا قوله تعالى فلم تقتلوهم

ولكن الله قتاهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا جلة لكم ولا كن الله جلاكم وكثيرا ما تضيء
 السنة لبيان الحقيقة ويحيى القرآن الكريم باضفة الفعل لاكتسبه ويسد إليه مجازا
 كقوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله صلى الله عليه وسلم لئن لم يدخل أحدكم
 الجنة بعمله فالآية بيان للسبب العادي والمحدث لبيان سبب فعل الفاعل المحقق وهو
 فضل الله تعالى وبالمجلة فاطلاق لفظ الاستغناء لمن يحصل منه غوث اعتبارا لاكتساب أمر
 معلوم لا شك فيه لأنه ولا شرعا فاذا قلت أغثنى يا الله تريد الاستناد المحقق باعتبار الخلق
 والابحار واذا قلت أغثنى يا رسول الله تريد الاستناد المجازي باعتبار التسبب والاكسب
 والتوسط بالشفاعة ولو تتبعك كلام الأئمة وسلف الأمة وخواصها وجدت شيئا كثيرا من
 ذلك بل في الأحاديث الصحيحة كثير من ذلك ومنه ما في صحيح البخاري في مبحث الخمر
 ووقوف الناس للحساب يوم القيامة بينهم لهم كذلك استغاثوا بدم ثم بموسى ثم بحمد صلى
 الله عليه وسلم لم فتأمل تعبيره صلى الله عليه وسلم بقوله استغاثوا بدم فان الاستغاث به
 مجازية والمستغاث به حقيقة هو الله تعالى وضح عنه صلى الله عليه وسلم لئن أراد عونا أن
 يقول يا عبد الله أعينوني وفي رواية أغثنوني وجاء في حديث قصة قارون لما خسف به انه
 استعاث بموسى عليه السلام فلم يعثه بل صار يقول يا رضى حذيه فعاتب الله موسى حيث
 لم يعثه وقال له استعاث بك ولم تعثه ولو استغاث بي لأعنته فاستناد الاغاثية الى الله تعالى
 اسناد حقيقى واستنادها الى موسى مجازى وقد يكون معنى الترسل به صلى الله عليه وسلم لم
 طالب اندعائه منه اذ هو صلى الله عليه وسلم لم حتى في تهرده لم سؤال من يسأله وقد تقدم
 حديث بلال بن المحرث رضى الله عنه المذكور فيه أنه جاء الى قبره صلى الله عليه وسلم لم
 وقال يا رسول الله استسقى لامتك أى ادع الله لم فعمل منه أنه صلى الله عليه وسلم لم يطالب
 منه الدعاء بحصول المحاحات كما كان يطالب منه ثم حبه ثم اعلمه يسؤال من يسأله مع قدرته
 على التسبب في حصول ما سئل فيه يسأله ودعائه وشفاعته الى به عز وجل والله صلى الله
 عليه وسلم لم يتوسل به في كل خير قبل بروز له هذا العالم وبعده في حياته وبعده وان وكذا في
 عرصات القيامة فيشفع الى ربه وكل هذا مما تواترت الاخبار وقام به الاجماع قبل
 ظهور المسألة من أنه فهو صلى الله عليه وسلم لم له الحمد الواسع والعدل المنيع عند سيده
 ومولاه المنعم عليه بما احياه وأولاه وأما تخيل المنعمين المنعمين من بركانه ان منع التوسل
 والزيارة من المحافظة على التوحيد وان التوسل والزيارة مما يؤدي الى الشرك فهو تخيل
 فاسد باطل فالتوسل والزيارة اذا فعل كل منهما مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء
 لا يؤدي الى محذور البتة والقائل بمع ذلك سد الذريعة فتقول على الله تعالى وعلى رسوله
 صلى الله عليه وسلم وكان هؤلاء المنعمين للتوسل والزيارة يعتقدون انه لا يجوز تعظيم
 النبي صلى الله عليه وسلم لم خيما صدر من أحد تعظيم له صلى الله عليه وسلم لم حكوا على
 فاعله بالكفر والاشراك وليس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي صلى الله عليه
 وسلم في القرآن الكريم بأعلى أنواع التعظيم فيجب علينا ان نعظم من عظمه الله تعالى وأمر
 بتعظيمه نعم يجب علينا ان لا نضغه بشيء من صفات الربوبية ورحم الله ابو صيرى حيث قال

دع ما ادعته النار في نديهم * واحكم ما شئت مدحافيه واحكم
 فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شيء من الكفر والاشراك بل ذلك من أعظم الطاعات
 والقرائن وهكذا كل من عظمهم الله تعالى كالأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه
 وعليهم أجمعين وكالملائكة والدين والشهداء والصالحين قال تعالى ومن يعظم شعائر
 الله فإنها من تقوى القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن
 تعظيمه صلى الله عليه وسلم الفرح ببليلة ولادته وقراءة المولد والقيام عند ذكره صلى
 الله عليه وسلم وإطعام الطعام وغير ذلك مما يبعثه الناس فعله من أنواع البر فان ذلك
 كله من تعظيمه صلى الله عليه وسلم وقد أفردت مسألة المولد وما يتعلق بها بالتأليف
 واعتني بذلك كثير من العلماء فالمراد في ذلك صفات مشحونة بالدلالة والبراهين فلا
 حاجة لنا الى الاطالة بذلك وما مر الله به تعظيمه الكعبة المعظمة والتجرا لاسود ومقام
 ابراهيم عليه السلام فانها ايجار وأمرنا الله بتعظيمها اطراف البيت ومس الركن اليماني
 وتقبيل الحجر الاسود وبالجملة حلف المقام وبأوقوفه للخدمة عند المسجدين وباب
 الكعبة وما التزم والميزب كما جرى على ذلك السلف والخلف وكلهم في ذلك لا يعبدون الا
 الله ولا يعتقدون بآثار الله لا بآثاره ولا بغيره لان ذلك لا يكون الا لله وحده ولا يكون
 لاحد سواه والحاصل كما تقدم اننا امرنا الله بهما وحب تعظيم النبي صلى الله عليه
 وسلم ورفع رتبته عن سائر المخلوقات والثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى
 منه رتبة رصفاه وافعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه
 وتعالى في شيء من ذلك فقد اشرك كما لم يشرك في الدين كاتوا يعتقدون الالهية للاصنام
 واستحقاقهم للعبادة ومن قصر لرسول صلى الله عليه وسلم في شيء من مرتبته فقد عصي أو
 كفر وامان بلع في تعظيمه نواع التعظيم ولم يصبه شيء من صفات الربوبية فقد أصاب
 الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا
 تهريط واذا وحدي كلام المؤمنين اسناد شيء لله تعالى يجب حمله على المجاز العقلي
 ولا سبيل الى تكفير احد من المؤمنين اذا تجاوز العقل مستعمل في التكبر والسنة في ذلك
 قوله تعالى وادانلت عليهم آياته زادتهم ایمانا فاسناد الزيادة الى الآيات مجاز عقلي وهي
 سبب عادي للزيادة والذي يزيد في الأيمان حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له
 وقوله تعالى يوم يجعل الولدان شيعا فاسناد الجملة الى اليوم مجاز عقلي لان اليوم محمول
 نجعلهم شيعة فاجعل المذكور رافع في اليوم والمجمل حقيقة هو الله تعالى وحده وقوله
 تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أصابوا كثيرا فاسناد الاصل الى الاصنام مجاز عقلي
 لانها سبب في حصول الاصل والهادي والمصل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له
 وقوله تعالى حكايه عن فرعون يا هامان ابن لي صرحا فاسناد البناء الى هامان مجاز عقلي
 لانه سبب أمره وأمر ببنائه ولا يبني بنفسه والذي يبني انما هم الفعلية واما الأحاديث
 النبوية فغيرها من اجاب العقلي شيء كثير يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك الحديث
 المتقدم بينهم كذا استغاثوا بآدم فاخذه آدم عليه السلام مجازية والمغيب حقيقة هو

الله تعالى وأما كلام العرب ففيه من المجاز العقلي ما لا يحصى كقوله م انت الربيع البقل
فعلوا الربيع وهو المطر منبتا والمنبت حقيقة هو الله تعالى فاسناد الانبات الى الربيع
مجاز عقلي فاذا قال العاصي من المسلمين نفعتني النبي صلى الله عليه وسلم أو أغاثني أو نحو ذلك
فانما يريد الاسناد المجازي والقربة على ذلك انه مسلم موحد لا يعتقد التاثير الا لله فاعلمهم
ذلك وامثاله من الشرك جهل محض وتلبس على عوام الموحدين وقد اتفق العلماء على
انه اذا صدر مثل هذا الاسناد من موحد فانه يحمل على المجاز والتوحيد لا يكفي قرينة
لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد أهل السنة والجماعة واعتقادهم ان الخالق للعباد
وأفعالهم هو الله تعالى لا تاثير لاحد سواه لا محي ولا ميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض
بخلاف من اعتقد غرير هذا فانه يقع في الاشراك وأما الفرق بين المحي والميت كما بهم من
كلام هؤلاء المانعين للتوسل فان كلامهم فيهم فيهم بداهة قدور ان المحي يقدر على بعض
الاشياء بدون الميت فكأنهم يعتقدون ان العبد يخلق أفعال نفسه فهو مذهب باطل
والدليل على ان هذا هو اعتقادهم انهم يقولون اذا نودي المحي وطلب منه ما يقدر عليه فلا
ضرر في ذلك وأما الميت فانه لا يقدر على شيء أصلا وأما أهل السنة فانهم يقولون المحي
لا يقدر على شيء كما ان الميت كذلك لا يقدر والقادر حقيقة هو الله تعالى والعبد ليس
له الا الكسب الظاهري باعتباره المحي والكسب الباطني باعتباره التبرك بذكر اسم النبي
صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء وشفعهم في ذلك والخالق للعباد وأفعالهم هو الله
وحده لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا بأس بالمخاطبة ادلة
تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السهمودي في خلاصة الوفاء ان من
الدالة الدالة على صحة التوسل دلتني صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ماروا الدارمي في صحبه
عن أبي الجوزا قال قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكروا الى عائشة رضي الله عنها فقالت
انظروا الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة الى السماء حتى لا يكون بينه
وبين السماء سقف ففعلوا فطروا حتى بدت العشب وسمنت الابل حتى تفتت من الشحم
فسمي عام الفتق قال العلامة المراغي وفتح الكوة عند المجدب سنة أهل المدينة يفتحون
كوة في أسفل قبة الحجرة المطهرة وان كان السقف حائلا بين القبر الشريف والسماء قال
السيد السهمودي بعد كلام المراغي وسنتهم اليوم فتح الباب المواجه للوجه الشريف
ويحتمعون هناك وليس القصد الا التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والاستشفاع به الى
ربه لرفعة قدره عند الله وقال ايضا في خلاصة الوفاء ان التوسل والتشفع به صلى الله عليه
وسلم وبجاهه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين اه و ذكر كثير من علماء
المداهب الاربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وسلم انه يستحق
للزائر ان يستقبل القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى في غفران ذنوبه وقضاء حاجاته
ويستشفع به صلى الله عليه وسلم قالوا ومن أحسن ما يقول ما جاء عن العتيبي وهو مروي ايضا
عن سفيان بن عيينة وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتيبي كتب جالساً عند
قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله

يقول وفي رواية يا خير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولوأنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوحيدوا الله وتوابعوا الله وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا الي ربي وفي رواية والي جئتكم مستغفرا ربيك عز وجل من ذنوبي ثم يكي وأنشأ يقول

يا خير من دفنت بالقاع اعظمه * قطاب من طيهن القاع والاكم
نفسى الفداء لغير أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال العتيبي ثم استغفر الأعرابي وانصرف فعلمتني عيناى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عتيبي الحق الأعرابي فبشره ان الله غفر له فخرجت خافقه فلم أجده وليس محل الاستدلال الزوايا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الرائي كما تقدم ذلك وانما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا الاتيان بما تقدم ذكره وذكروا في مناسكهم - تحباب الايمان به لانرائه وليس في قوله - وفي رواية كذا وفي رواية كذا منافاة لاحتمال ان الراوى حكى ذلك بالمعنى فمرة عبر بقوله يا خير الرسل ومرة عبر بقوله يا رسول الله وعلى ذلك يحمل أمثال هذا وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وروى بعض الحفاظ عن أبي سعيد السهماني انه روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم وجهه انهم بعد دفنه صلى الله عليه وسلم لم يثلاثة أيام جاءهم اعرابي فرمى بنفسه على القبر الشريف على صاحبه أفضل الصلاة والسلام - حتى ترانه على رأسه وقال يا رسول الله قلت فسمي ناقولاك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك قوله تعالى ولوأنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوحيدوا الله وتوابعوا الله وقد ظلمت نفسي وجئتكم مستغفرا الى ربي فتودى من القبر الشريف فانه قد غفر لك وجاء مثل ذلك عن علي رضى الله عنه من طريق أخرى فهي تؤيد رواية السهماني ويؤيد ذلك ايضا ما صح عنه صلى الله عليه وسلم من قوله حياتي خير لكم تحذون واحديث لكم ووفائي خير لكم تعرض علي أعمالكم ما رأيت من خير حدثت الله تعالى وما رأيت من شر استغفرت لكم ويؤيد ذلك ايضا ما ذكره العلماء في آداب الزيارة من أنه يسجد تحت ان اثر التوبة في ذلك الموقف الشريف ويسال الله تعالى ان يجعلها توبة نصوحا ويستشفع به صلى الله عليه وسلم الى ربه عز وجل في قبولها ويكثر الاستسقاء والتضرع بعد تلاوة قوله تعالى ولوأنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوحيدوا الله وتوابعوا الله ويقول نحن وفدك يا رسول الله وزوارك جئتك لقضاء حقتك والتبرك بزيارتك والاستشفاع بك مما انقل ظهورنا واطلم قلوبنا فليس لنا يا رسول الله شفيع غيرك تؤمله ولا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع لنا عند ربك وأسأله ان يمن علينا بسائر طلباتنا ويحشرنا في زمرة عباده الصالحين والعلماء العاملين وفي الجوهر المنظم ايضا ان اعرابيا وقف على القبر الشريف وقال اللهم ان هذا حبيبك وأنا عبدك والشيطان عدوك فان غفرت لي سر حبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك وان لم تغفر لي غضب حبيبك ورضى عدوك وهلك عبدك وأنت يا رب اكرم من ان تغضب حبيبك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم ان

العرب اذا مات فيهم سـ يدأعتقوا على قبره وان هذا سـ بد العالمين فاعتقني على قبره بالرحم
 الراحم فقال له بعض المحاضرين يا اخا العرب ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال
 وذكر علماء المناسك ايضا ان استقبال قبره الشريف صلى الله عليه وسـ لم وقت الزيارة
 والدعاء افضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق السكال بن المحمـام ان استقبال
 القبر الشريف افضل من استقبال القبلة وامامنا نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه ان
 استقبال القبلة افضل فهذا النقل غـ بر صحيح فقد روى الامام ابو حنيفة نفسه في مسنده
 عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال من السنة اسـ استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة
 وسبق ابن المحمـام في النص على ذلك لعلامة ابن جـاعة فانه نقل استحباب استقبال القبر
 عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه ورد على الكرماني في انه يستقبل القبلة فقال انه ليس
 بشئ ثم قال في الجوهر المنظم ويستدل لاسـ استقبال القبر ايضا بانهم فقهاء على انه صلى الله
 عليه وسلم حي في قبره علم بزيارته وهو صلى الله عليه وسـ لم لما كان في الدنيا لم يسع زيارته الا
 استقباله واستدبار القبلة فكذلك يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه
 وسـ لم واذا تعقنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة ان الطلبة
 يستقبلونه ويستديرون الكعبة فبالاكتفاء صلى الله عليه وسلم فهذا اولى بذلك قطعا وقد
 تقدم قول الامام مالك للخليفة انه ضرر ولم تصرف وجهه نحوه وهو وسـ لكتك ووسيلة ابيك
 آدم الى الله بل اسـ استقباله واستشفع به قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب
 المسالك طـ حة باستحباب الدعاء عند القبر مستدلاله مستدبر القبلة ثم نقل عن مذهب
 الامام ابي حنيفة والشافعي والجمهور مثل ذلك وامام مذهب الامام احمد فنيمة اختلاف بين
 علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف كبقية المذاهب
 وكذا القول في التوسل فان المرجع عند المحققين منهم استحبابه اصححة الاحاديث الدالة على
 ذلك فيكون المرجع عند المنايـلة موافقا لساـ علماء اهل المذاهب الثلاثة وقد اطال الامـ
 السـبكي في شفاء السقام في نقل نصوص اهل المذاهب الاربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر
 سنبل في رسالة له في ذلك ان ممن ذكر ذلك من علماء المنايـلة الامام ابو عبد الله السامري
 في المستوعب ورفعت فتوى المفتي المنايـلة بمكة الشيخ محمد بن عبد الله بن حميد في هذه
 المسئلة فاجاب بان الرجـح عند المنايـلة اسـ استقبال القبر الشريف عند الدعاء استحباب
 التوسـل قال وذلك مذكور في كثير من كتب المذهب المعتمدة منها شرح مناسك المقنن
 للامام شمس الدين بن مفلح صاحب الفروع ومنها شرح الاقتناع لحرر المذهب الشـيخ
 منصور الهوني ومنها شرح غايـة المنتهى ومنها منسك الشيخ سليمان بن علي جد الشيخ محمد
 ابن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكثير من المؤلفين في المذهب ذكر ذلك قال وبعض
 هؤلاء ذكروا ايضا قدوة النبي المشهورة وانشاد الاعرابي يا خير من دفنت بالقاع اعظمه
 الى آخرها واما الحديث الذي فيه اللهم اني اسألك واتوجه اليك الى آخره فهو وحـديث
 أخرجه الترمذي وصححه وأخرج النسائي والبيهقي ايضا وصححه ثم قال المفتي المذكور
 اذا تحقق ذلك علمنا ان المعتمد عند المنايـلة هو ما ذكره السائل أعني استحباب استقبال القبر

عند الدعاء واستحباب التوسل والمنكر لذلك حاهل بذهب الامام أحمد اه وامام ذكره
 الالوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه انه منع التوسل
 فهو ونقل غير صحيح اذ لم ينقله عن الامام أحد من أهل مذهبه وهم أدري به بل كتبهم طائفة
 باستحباب التوسل ونقل المنكر غير معتبر فإياك ان تغتر به وفي المواهب اللدنية للامام
 القسطلاني وقف أعرابي على قبره أثريه صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك أمرت بعق
 العبد وهذا حبيبك وأنا عبدك فاعتقني من النار على قبر حبيبك فعتق به هاتف يا هذا
 تسأل العتق لك وحدك هلا سالت العتق لجميع المؤمنين اذهب فقد اعتقتك ثم أنشد
 القسطلاني أحد البيتين المشهورين وأنشد شارحه الزرقاني البيتين الآخر وهما
 ان الملوكة اذا شابت عبيدهم * في رقعه -م أعتقوه -م عتق أحرار
 وأنت ياسيدي أولى بهذا كرما * قد شبت في الرق فاعتقني من النار
 ثم قال في المواهب وعن المحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رب انازرنا فبريك صلى الله عليه وسلم فلا تردنا خائبين فنودي يا هذا ما اذنالك
 في زيارة قبر حبيبنا الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفور اليكم وقال ابن
 أبي فديك سمعت بعض من أدركت عن العلماء والصالحاء يقول بلغنا ان من وقف عند
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقال صلى الله عليه وسلم يا محمد حتى يقولها سبعين مرة
 ناداه ملك صلى الله عليه وسلم يا فلان ولم تسقط له حاجة قال اشع زين الدين المراغي وغيره
 الاولى ان يقول صلى الله عليه وسلم يا رسول الله بدل قوله يا محمد انتهى عن ندائه باسمه حيا وميتا
 وابن أبي فديك من اتباع التابعين وكان من الأئمة الثقات المشهورين وهو من المروى
 عنه في الصحيحين وغيرهما من كتب السنن قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن
 اسمعيل بن مسلم الديلمي مات سنة مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن أبي فديك
 رواه عنه أيضا البيهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع
 اليك بنبيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك ستجيب له فقد اتضح لك من هذه النصوص
 المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلافها ان التوسل به صلى الله
 عليه وسلم وزيارته وطالب الشفاعة منه ثابتة عنهم قطعا بلا شك ولا مرية وانها من أعظم
 القربات وان التوسل به واقع قبل خلائقه وبعده خلائقه في حياته وبعد وفاته وسيكون التوسل
 به أيضا بعد البعث في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال
 به قد أحاب الله آدم اذ دعا * ونجى في بطن السفينة نوح
 وما ضرت النار الخليل لنوره * ومن أجله نال الفداء ذبيح
 ثم قال وفي كتاب مصباح الظلام في المستغِيثين بخير الانام للشيخ ابي عبد الله بن الزعمان
 ما يشق القليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثيرا من البركات التي حصلت له ببركة توسله
 بالي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن أنس رضي الله عنه ان أعرايا اجاء الى النبي
 صلى الله عليه وسلم يستسقي به وأنشد أبياتا أولها

آتيناك والعذراء يدعى ليلتها * وقد شئت أم الصبي عن الطفل

الى ان قال

وليس لنا الا اليك فرارنا * وأنى فرار الخلق الا الى الرسل

فلم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الاعرابي الايات قام صلى الله عليه وسلم فحج رداه حتى رقى المنبر فطرب ردعاهم فلم يزل يدعو حتى أمطرت السماء وفي صحيح البخاري انه لما جاء الاعرابي وشكى للنبي صلى الله عليه وسلم القحط فدعا الله فأنجبت السماء بالمطر قال صلى الله عليه وسلم لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ينشدا قوله فقال علي رضي الله عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * ثم قال السامي عصمة للارامل

فتمال وجه النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستسقى الغمام بوجهه ولو كان ذلك حراما أو شركا لا ينكره ولم يطالب انشاده وكان سبب انشاء أبي طالب هذا البيت من حلة قصيدة مدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ان قريشا في المجاهلية أصابهم قحط فاستسقى لهم أبو طالب وتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان صهيرا فاغدودق عليهم السحاب بالمطر فأنشأ أبو طالب تلك القصيدة وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن بحجته ذو مر من أدرك من أمته ان يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكر قال في الجوهر المنظم فاذا كان له صلى الله عليه وسلم هذا الفضل والخصوصية أفلا توسل به وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار ان بني اسرائيل كانوا اذا قحطوا استسفوا باهل بيت بينهم فعلم بذلك ان التوسل مشروع حتى في الامم السابقة وقال السيد السهمودي في خلاصة الوفاء ان العادة جرت ان من توسل عند شخص عن له قدر عنده بكرمه لاجله ونقضى حاجته وقد يتوجه بمن له جاء الى من هو اعلى منه واذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة كما في صحيح البخاري في حديث الثلاثة الذين أوتوا الى عارفا طبق عليهم ذلك العارفتوسل كل واحد منهم الى الله تعالى بارجى عمل له فأنفرت الصخرة التي سدت الغار عنهم فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم أحق وأولى لمساقيه من النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته فالؤمن اذا توسل به انما يريد بيقين التي جمعت الكمالات وهؤلاء المانعون للتوسل يقولون يجوز التوسل بالاعمال الصالحة مع كونها اعراضا لذوات الفاضلة أولى فان عمر رضي الله عنه توسل بالعباس رضي الله عنه وأيضا لو لمنا ذلك نقول لهم اذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي صلى الله عليه وسلم باعتباره اقام من النبوة والرسالة والكمالات التي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في الحال والمآل مع ما ثبت من الاحاديث الدالة على ذلك ومنها سائر الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا اولياء وعباد الله الصالحين لما فهم من الطهارة القدسية ومحبة رب البرية وحيازة أعلى مراتب الطاعة واليقين من رب العالمين وذلك سببه كونهم

من عباد الله المقتر بين فيمضي الله سبحانه وتعالى بالتوسل بهم حوائج المؤمنين وينبغي
أن يكون ذلك التوسل مع الأدب الكامل واجتناب الالطاف التي توهم التأثير بعبر الله
تعالى ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب رضي الله عنه التي رواها الطبراني في
الكبير وفيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها
التوسل ولم ينكر عليه ومنها قوله

وأشهد أن الله لا رب غيره * وأنت مأمون على كل غائب
وأنت أدنى المرسلين وسيلة * إلى الله يا ابن الأكرمين الاطاييب
فرنا بما ياتيك يا خير مرسل * وإن كان فيما فيه شيب الذوائب
وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة * بمن قتيلا عن سواد بن قارب

فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أدنى المرسلين وسيلة ولا قوله وكن لي
شفيعا وكذا من أدلة التوسل مرتبة صفة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم
بانها رتبته بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بأيات فيها قولها

ألا يا رسول الله أنت رجاؤنا * وكنت بنابر أولئك حافيا

ففيها النداء بعد وفاته مع قولها أنت رجاؤنا وسمع تلك المرتبة الصحابة رضي الله عنهم فلم
يشكر عليها أحد قولها يا رسول الله أنت رجاؤنا قال العلامة ابن حجر في كتابه المسمى
بالخبرات الحسان في مناقب الامام أبي حنيفة النعمان في الفصل الخامس والعشرين
أن الامام الشافعي أيام هو بيه دأدا كان يتوسل بالامام أبي حنيفة رضي الله عنه في
ضريحه بزوره فيسلم عليه ثم يتوسل الى الله تعالى في قضاء حاجاته وقد ثبت أيضا أن
الامام أحمد توسل بالامام الشافعي رضي الله عنه ما حتى يحب ابنه عبد الله ابن الامام
أحمد فقال له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكالأميرة للبدن ولما بلغ الامام
الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون الى الله تعالى بالامام مالك لم ينكر عليهم وقال الامام
أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من كانت له الى الله حاجة وأراد قضاءها فلا توسل الى
الله تعالى بالامام العزالي وذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لاختوان
الضلال والزندقة أن الامام الشافعي رضي الله عنه توسل بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذريعتي * وهم الله وسيلتي
أرجو بهم أعطى غدا * يدي اليهم صحتي

وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعلوي في كتابه المسمى مجمع الاحباب في ترجمة
الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام رب العزة فسأله عما يحفظ
عليه الأيمان حتى يتوفاه عليه قال فقال لي قل بعد صلاة ركعتي الفجر قبل صلاة قرض
الصبح التي بحرمة الحسن وأخيه وجده وبنيه وأمه وأبيه فنجني من الغم الذي أنا فيه يا حي
يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم
الراحمين فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائما بعد صلاة سنة الصبح ويأمر أصحابه به
ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل ممنوعا لما فعله هذا الامام ولا أمر

بفعله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقتدى به بل هذا الامر اعنى التوسل لم يذكره أحد قط
 من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء المنكرون وفي الاذكار الامام النووي أن النبي
 صلى الله عليه وسلم أمر أن يقول العبد بعد ركعتي الفجر ثلاثا اللهم رب جبريل وميكائيل
 واسرافيل وعجده صلى الله عليه وسلم أجري من النار قال العلامة ابن عدلان في شرح
 الاذكار خاص هؤلاء الذكركر للتوسل بهم في قبول الدعاء والا فهو سبحانه وتعالى رب جميع
 المخلوقات فافهم ذلك انه من التوسل المشروع وفي شرح حزب البحر للامام زروق قال بعد
 ذكر كثير من الاختيار اللهم اننا نتوسل اليك بهم فانهم أحبوك وما أحبوك حتى أحبتهم
 فحببك أيهم وصلوا إلى حبك ونحن لم نصل إلى حبهم فيك فقم لنا ذلك مع العافية الكاملة
 الشاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين ولبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله اللهم رب
 الكعبة وبانها وفاطمة وابيها وعلها وبنيها أتور بصري وبصيرتي وسري وسيررتي قال
 بعض العارفين وقد سبب هذا الدعاء لتوثير البصر وأن من ذكره عند الاكتحال توارثه
 بصره وذلك من الاسباب العادية وهي لا تأثير لها والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له
 فكما أن الله تعالى جعل الطعام والشراب سبيلين للتبضع والرى لا تأثيرهما والمؤثر هو الله
 تعالى وحده وجعل الطاعة سبيلاً للعبادة وسبيل الدرجات جعل أيضاً التوسل بالاختيار
 الذين عظمهم الله تعالى وأمر بتعظيمهم سبيلاً لقضاء الحاجات فليس في ذلك كفر ولا
 اشراك ومن تتبع أذكار السلف والخلف وأدعيتهم وأورادهم وجد فيها شيئا كثيرا في
 التوسل ولم يذكر عليهم أحد في ذلك حتى جاء هؤلاء المنكرون ولو تتبعنا ما وقع من أكابر
 الامة في التوسل لامتلات بذلك الصحف وفيما ذكر كفاية ومقتنع لمن كان يجرأى من
 التوفيق ومجمع وانما أطلت الكلام في ذلك ليتضح الامر ان كان متشككا فيه فانه
 الانضاح لا من كثير من المنكرين للتوسل يلقون إلى كثير من الناس شبهات يستميلونهم بها
 إلى معتقدهم الباطل فحسب أن يقف على هذه النصوص من أراد الله حفظه من قول
 شبهاتهم فلا يلتفت إليها ويقيم عليهم الحجة في ابطالها فاعليك باتباع الجهور والسواد الاعظم
 والا كنت مشاقا لله ورسوله ومتبعا غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونص له جهنم
 وساءت مصيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما ياكل الذئب
 من الغنم القاصية وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد شبر فثقل خلع ربة
 الاسلام من عنقه وقد ذكر العلامة ابن الجوزي في كتابه المسمى تاليس ابايس احاديث
 كثيرة في التحذير من معارضة السواد الاعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خطب في الجماعة فقال من أراد فبجوحة الجنة فليزم
 الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد وحديث عرفة رضي الله عنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدا الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف
 الجماعة وحديث أسامة بن شريك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يدا الله على الجماعة فاذا شذ الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة

من الغنم وحديث معاذ بن جبل رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن
 الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاة القاصية والنسائية فأيكم
 والشعاب وعلمكم بالجماعة العامة والمسجد وحديث أبي ذر رضى الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه قال إنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة
 فعلمكم بالجماعة فإن الله تعالى أن يجمع أمتي على هدى فهؤلاء المنكرون للتوسل
 والزيارة فارقوا الجماعة والسواد الأعظم وعبدوا إلى آيات كثيرة من آيات القرآن التي
 نزلت في المشركين فحملوها على المؤمنين الذين تقع لهم الزيارة والتوسل وقصروا بذلك
 إلى تكفير أكثر الأمة من العلماء والصالحين والعباد والزهاد وعوام الخلق وقالوا إنهم مثل
 أولئك المشركين الذين قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقد علمت أن المشركين
 اعتقدوا ألوهية غير الله تعالى واستحقاقه العبادة وأما المؤمنون فلم يعتقد أحد منهم ألوهية
 غير الله واستحقاقه العبادة فكيف يحملونهم مثل أولئك المشركين سبحانه هذا بهتان
 عظيم ومما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طالب الشفاعة من النبي صلى الله
 عليه وسلم ويقولون إن الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه
 وقال تعالى ولا يشفعون إلا من ارتضى فالطالب للشفاعة لا يعلم حصول الإذن للنبي صلى
 الله عليه وسلم في أنه يشفع له فكيف طالب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن ارتضى فكيف
 يطلب الشفاعة واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالأحاديث الصحيحة الصريحة في حصول
 الإذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالشفاعة للمؤمنين وقد صحت الأحاديث بانه صلى الله
 عليه وسلم يشفع لمن قال بعد الإذان اللهم رب هذه الدعوة التامة إلى آخر الدعاء المشهور
 ولئن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ولئن زار قبره صلى الله عليه وسلم وجاءت
 أحاديث كثيرة في أعمال من عملها حلت له الشفاعة ولو ذكرناها لاطال الكلام وجاءت
 أحاديث صريحة في شفاعة أعضائه كقوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكبائر من
 متى وذكر كثير من المفسرين في قوله تعالى ولا يشفعون إلا من ارتضى أن كل من مات
 مؤمنا كان ممن ارتضى في شفاعة صلى الله عليه وسلم فثبت بهذا كله أن
 الشفاعة تامة وما دون للنبي صلى الله عليه وسلم فيها كل من مات مؤمنا فالطالب
 للشفاعة كأنه يتوسل إلى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يحفظ عليه الاعسان إلى
 أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ويكون من أهلها وهذا كله
 ظاهر لا يخفى إلا على من انطعت بصيرته والعاد الله تعالى ومما يعتقده هؤلاء
 المنكرون للزيارة والتوسل منع النداء لليت والتجناد ويقولون إن ذلك كفر واشراك
 وعادة لغير الله تعالى وهذا أيضا باطل ومردود ولا يستند لهم فيه وشبهتهم التي يستكون
 بها أنهم يزعمون أن النداء دعاء وكل دعاء عبادة بل الدعاء مع العبادة وحملوا كثيرا من
 الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على الموحدين الذين يصدر منهم النداء المذكور
 وهذا تلبس في الدين توسلوا به إلى تضليل كثير من الموحدين وحاصل الرد عليهم أن
 النداء قد يسمى دعاء كما في قوله تعالى لا تعجلوا دعاء الرسول ببينكم كدعاء بعضهم بعضا

لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة لشمل
 ذلك نداء الاحياء والاموات فيكون كل نداء ممنوعا مطلقا سواء كان للاحياء والاموات أم
 للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك وانما النداء الذي يكون عبادة هو نداء من
 يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة فيرغبون اليه ويخضعون بريدته فالذي يوقع في
 الاشراك هو اعتقاد ألوهية غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد
 النداء لمن لا يعتقدون ألوهية وتأثيره أو استحقاقه للعبادة فانه ليس عبادة ولو كان ميتا
 أو غائبا أو جادا وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الاموات والجمادات ففولهم كل نداء
 دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وهو موهوم ولو كان الامر كذلك لامنع نداء الحي
 والميت فانهم مستويان في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء ولا يعتقد أحد من المسلمين
 ألوهية غير الله تعالى ولا تأثير أحد سوى الله تعالى فان قالوا ان نداء الحي والطلب منه
 لشيء من الاشياء انما هو لكتوبه قادر على فعل ذلك الشيء الذي يطلب منه وأما الميت
 والجماد فانه عاجز ولا قدرة له على فعل شيء من الاشياء فنعقول لهم اعتقادكم أن الحي قادر
 على بعض الاشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهو اعتقاد
 فاسد ومذهب باطل فان اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق للعباد وأفعاله هو الله
 وحده لا شريك له والعبد ليس له الا الكسب الظاهري قال الله تعالى والله خلقكم
 وما تعملون وقال تعالى الله خالق كل شيء فليس مستوي الحي والميت والجماد في أن كلا منهم
 لاختلاق له ولا تأثير والمؤثر هو الله تعالى وحده فالذي يدخل في التوحيد هو اعتقاد
 التأثير لغير الله أو اعتقاد ألوهية واستحقاق العبادة لغير الله وأما مجرد النداء
 من غير اعتقاد شيء من ذلك فلا ضرر فيه والاحاديث التي ورد فيها النداء للاموات
 والجمادات من غير اعتقاد ألوهية والتأثير كثيرة منها حديث الأعمى الذي تقدمت
 روايته عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه فان فيه باعجدا في توحده بك الى ربك وتقدم
 أن الصحابة رضي الله عنهم استمعوا ذلك للدعاء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وحديث
 بلال بن المحرث المتقدم أيضا فان فيه أنه جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 يا رسول الله استسقى لامتك ففيم النداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم والمخاطب بالطلب
 منه أن يستسقى لامته وعن ذلك الاحاديث الواردة في زيارة القبور فان في كثير منها النداء
 والمخاطب كقوله السلام عليكم يا أهل القبور والسلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وانا
 ان شاء الله بكم لاحقون ففهم نداء ومخاطب وهي أحاديث كثيرة لا حاجة الى الإطالة
 بذكرها وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الأربعة استحبوا للزئران بقول
 نحماء القبر الشريف يا رسول الله اني جئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي وقد
 جاءت صورة النداء أيضا في التشهد الذي يقرؤه الانسان في كل صلاة حيث يقول السلام
 عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وصح عن بلال بن المحرث رضي الله عنه أنه ذبح شاة عام
 القحط المسمى عام الرمادة فوجدها هزيلة فصارت يقولوا الحمد لله والحمد لله وصح أيضا ان
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما قالوا مسيلة الكذاب كان شعارهم والحمد لله والحمد لله

وفي الشفا للقاضي عياض ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خدلت رحله مرة فقبل له
اذكر أحب الناس إليك فقال واحمداه فانطلقت رحله وجاء الخطاب والنداء للجمادات
في أحاديث كثيرة منها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل أرضا قال يا أرض ربني وربك
الله فهذا نداء وخطاب مجاد ولا كفر ولا اشراك فيه اذ ليس فيه اعتقاد الوهية واستحقاق
عبادة ولا اعتقاد تأثير الله تعالى وقد ذكر الفقهاء في آداب السمران المسافر اذا
انفلتت دابته بارض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله احبوا واذا أضل شيئا أو اراد عونا
فليقل يا عباد الله اعينوني أو اغيثوني فان لله عباد الانراهم واستدل الفقهاء على ذلك بما
رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا انفلتت دابة أحدكم بارض فلا فليناد يا عباد الله احبوا فان لله عباد المحييونه ففيه
نداء وطلب نفع أي التسبب في ذلك من عباد الله الذين لم يشاهدوا وفي حديث آخر رواه
الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال اذا أضل أحدكم شيئا أو اراد عونا وهو بارض ليس فيها
أنيس فليقل يا عباد الله اعينوني وفي رواية اغيثوني فان لله عباد الاترونهم قال العلامة
ابن حجر في حاشيته على ايضاح المناسك وهو عجرب كما قاله الراوي للحديث المذكور وروى
أنودا ود وغيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سافر فاقبل الليل قال يا أرض ربني وربك الله أعوذ بالله من شرك وشركائك وشركما
خافيك وشركما يدب عليك أعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن شر ساكن
البلد واللدوما لئلا يذوكر الفقهاء انه يستل مسافرا لانيان به هذا الدعاء عند اقبال الليل
وفيه النداء والخطاب للجماد وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
والدارمي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال
قال ربني وربك الله ففيه خطاب للجماد وصح انه لما توفي صلى الله عليه وسلم أقبل أبو بكر
رضي الله عنه حين بلغه الخبر فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه
ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال باني وأمي طيت حيا وميتا اذ كرنا يا محمد عند ربك ولنسكن
من بالاك وفي رواية للإمام أحمد قبل حبه ثم قال وانبأه ثم قبلها ثانيا وقال واصفياه ثم
قبلها ثالثا وقال واخيلاه ففي ذلك نداء وخطاب له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولما
تحقق عمر رضي الله عنه وفاته صلى الله عليه وسلم بقول أبي بكر رضي الله عنه قال وهو بكى
باني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جند تحطب الناس عليه فلما كثروا واتخذت
منبراً لتسمعهم حتى الجند لعراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمرك أولى بالمخنين عليك
حين فارقتهم باني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن حمل طاعتك
طاعته فقال من يطع الرسول فقد أطاع الله تعالى باني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من
فضيلتك عنده أن بعثك آخر الانبياء وذكرك في أولهم فقال واذا أخذنا من النبيين مثاقهم
ومثلك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى باني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك
عنده أن أهل النار يودون ان يكونوا أطاعوك وهم بين أطباعها بعد ذبون يقولون يا ليتنا
أطعنا الله وأطعنا الرسولا باني أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قصر عرك ما لم يتبع

نوحا في كبر سنه وطول عمره فانظر الى هذه الالف ظا التي نطق بها عمر رضى الله عنه فقد تعدد فيها النداء له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وقد رواها كثير من أئمة الحديث وذكرها القاضي عياض في الشفا والقسط لاني في المواهب والغزالي في الاحياء وابن الحاج في المدخل فيه ظل بها وبغيرها من الأدلة قول المسامعين للنداء مطلقا القائلين أن كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة وروى البخاري عن أنس رضى الله عنه أن فاطمة رضى الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا عبد الله أجاب ربا دعاء يا أبا عبد الله الجنة الفردوس مأواه يا أبا عبد الله إلى جبريل نبعاء وفي رواية إلى جبريل نعاء والنهي هو الأخبار بالموت ففي هذا الحديث أيضا نداؤه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وروته عمته صفية بمرات كثيرة قالت في مطلع قصيدة منها

الأيارسول الله كنت رجاءنا * وكنت بنا برا ولم نك جافيا

ففي هذا البيت أيضا نداؤه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولم ينكر عليها أحد من الصحابة مع حضورهم وسماعهم له ومما جاء من النداء لما لبث القلبي له بعد الدفن وقد ذكره كثير من الفقهاء واستندوا في ذلك إلى حديث الطبراني عن أبي امامة رضى الله عنه واعتضد بشواهد كثيرة وصرونها بقول لما لبث عند قبره بعد دفنه يا عبد الله ابن أمة الله أذكر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قل رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا وبالجمعة قبلة وبالمسلمين اخوانا ربى الله لا اله الا هو رب العرش العظيم ففي التلقين الخطاب والنداء لما لبث فكيف يمنعون النداء مطلقا ومن النداء لما لبث ما جاء في الحديث المشهور رويته ناذى النبي صلى الله عليه وسلم كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد القائهم في القلب رواه البخاري وأصحاب السنن وذكروا أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم ويقول أيسركم اسمكم اطعمتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وأما ما طعنوا الا تمارع عن الأئمة الاخبار والعلماء الاخبار والاولياء الكبار بما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشيء كثير تنقضى دون نقله الاخبار ومضى على ذلك القرون والاعصار ولا وقع منهم انكار فكيف يجوز الاقدام على تكفير المسلمين بشيء قام ثبوته بالبراهين وفي الحديث الصحيح من قال لا تحبني المسلم يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كافرا قال والارجعت عليه قال العلماء ترك قتل ألف كافر أولى من اراقة دم امرئ مسلم فيجب الاحتياط في ذلك فلا يحكم على أحد من أهل القبلة بالكفر الا بالبراهين الواضحة قاطعة للإسلام ورأيت رسالة للشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني صاحب الحواشي على محتمد مرافض في الفقه على مذهب الامام الشافعي رضى الله عنه قال في تلك الرسالة يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقرأ عليه بالمدينة المنورة قال في تلك الرسالة يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فاني أنصحك الله تعالى أن تكف لسانك عن المسلمين

فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب
 واذا كرهه الأدلة على أنه لا تأثير لغير الله تعالى فان أبي فيكمه حينئذ بخصوصه ولا سبيل
 لك الى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وانت شاذ عن السواد الاعظم فنسبة الكفر الى
 من شذ عن السواد الاعظم اقرب لانه اتبع غير سبيل المؤمنين قال تعالى ومن يشاقق
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت
 مصيرا وانما يا كل الذئب من الغنم القاضية اه والحاصل أن هؤلاء المانعين للزيارة
 والتوسل قد شذوا وزوا الحد في كفرهم واكثر الامة واستحلوا دماءهم واموالهم وجعلوهم مثل
 المشركين الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الناس مشركونه في
 توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والاولياء والصالحين وفي زيارتهم قبره
 صلى الله عليه وسلم وندائهم له بقولهم يا رسول الله نسالك الشفاعة وجعلوا الايات القرآنية
 التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين وعوامهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا
 وقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن
 دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا يعبادتهم كافرين وقوله تعالى
 ولا تدع مع الله الها آخر فتمكون من المعذبين وقوله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون
 من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كاستط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء
 الكافرين الا في ضلال وقوله تعالى والذين تدعون من دونه ما علمكون من فطمران
 تدعوهم لا اسمعوادعاءكم ولومعواماس تجابوا لكم ويوم القيامة تكفرون بشرككم ولا
 ينفعكم مثل تخبير وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا علمكون كشف الضر
 عنهم ولا تحويل الا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايم اقرب ويرجون رحمته
 ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وامثال هذه الايات في القرآن كثير كلها
 جاءوا للدعاء فيم اعلى النداء ثم جعلوه على المؤمنين الموحدين وقالوا ان من استغاث بالنبي
 صلى الله عليه وسلم او بغيره من الانبياء والاولياء والصالحين او ناداه اوسأله الشفاعة فانه
 يكون مثل هؤلاء المشركين ويكون دخلا في عموم هذه الايات وانهم مثل المشركين
 الذين كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فان المشركين ما اعتقدوا في
 الاصنام التأثير وانها تخلق شيئا بل كانوا يعتقدون ان الخالق هو الله تعالى بدليل قوله
 تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن خلقهن العزيز العليم فاحكم الله عليهم بالكفر والشرك الا لقولهم ليقربونا الى
 الله زلفى فهو لا مثلهم وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذي اقربته
 المشركون وتوحيد الالهية وهو الذي اقربه الموحدون وهو الذي يدخل في دين
 الاسلام واما توحيد الربوبية فلا يكفي وكلامهم كله باطل لان الدعاء الذي في الايات يعني
 العبادة وهم ليسوا اعلى الخلق وجعلوه معنى النداء وقد علمت بطلانه من النصوص السابقة
 واما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الالهية فباطل أيضا فان توحيد
 الربوبية هو توحيد الالهية لا ترى الى قوله تعالى استبرئكم قالوا بلى ولم يقل است

بالله كما كتفى منهم بتوحيد الربوبية ومن المعلوم ان من أقرب الله بالربوبية فقد أقرباه
 بالالوهية اذ ليس الرب غير الاله بل هو الاله بعينه وفي الحديث ان الملك يسألان العبد
 في قبره فيقولان له من ربك ولم نقول له من الهك فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد
 الالوهية ومن المحب ان هؤلاء القوم ياتهم المسلم فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن
 محمد رسول الله فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد وتوحيدك هذا توحيد الربوبية وما
 عرفت توحيد الالوهية فيستحلون دمه وماله بالتمسكات الباطلة وهل لا كافر توحيد صحيح
 قانه لو كان لا كافر توحيد صحيح لان رجه من النار اذ لا يبقى فيه اموحيد فهل سمعتم ايها
 المسلمون في الاحاديث والسيران رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه اجلاف
 العرب يسلموا على يده بفصل لهم توحيد الربوبية والالوهية ويخبرهم ان توحيد الالوهية هو
 الذي يدخلهم في دين الاسلام أو يكتفى منهم بمجرد الشهادتين وظاهر اللفظ ويحكم باسلامهم
 فهاهنا الافتراء والزور على الله ورسوله فان من وحد الرب فقد وحد الاله ومن أشرك بالرب
 أشرك بالاله فليس للمسلمين اله غير الرب فاذا قالوا لا اله الا الله اعلموا بعقدون انه هو ربهم
 فيؤمنون الالوهية عن غيره كما يؤمنون الربوبية عن غيره أيضا ويشبهون له الوحدة في ذاته
 وصفاته وأفعاله والذي اوقع المشرك في الشرك والكفر ليس بمجرد قولهم ما نعبدهم الا
 ليقربونا الى الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الها يستحق
 العبادة وان كانوا يعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فلما اعتقدوا الالوهية غير الله
 واستحقاقه العبادة واقامت عليهم المحجة بانهم لا يمكن ان يكونوا ضرا ولا نفعا ولا يخافون وهم
 يخافون قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاعتقاد الالوهية واستحقاق العبادة لغيره
 هو الذي أوقعهم في الشرك ولم ينفعهم اعتقادهم ان الخالق والمؤثر هو الله مع وجود
 اعتقادهم الالوهية غير الله واستحقاقه العبادة وأما المسلمون فانهم لله المجدبرشون من ذلك
 اذ لا يعتقدون شيئا يستحق الالوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين الخصال واما
 هؤلاء الجاهلون المكفرون للمسلمين فانهم لم يعرفوا الفرق بين المحالين فخطوا وقالوا ان
 التوحيد نوعان توحيد الربوبية وتوحيد الالوهية وتوصلوا بذلك الى تكفير المسلمين فتأمل
 فيما تقدم من النصوص يتضح لك المحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان ما علمه السواد الاعظم
 هو الحق الذي لا محيص عنه وما يعتقد هؤلاء المخذلة المكفرة للمسلمين ان قصد الصالحين
 والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك اكبر وهذا ايضا اطل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 امر صاحبه عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما ان يقصدا اويس القرني
 ويسألاه الدعاء والاستغفار كما في صحيح مسلم وأما التبرك بأسماء الصالحين فقد كان الصالحان
 رضي الله عنهما يزدحون على ماء وضوئه يتبركون به واذا تخم اوبسقى ياخذون ذلك
 ويتمسحون به وازدحموا على الخلاق عند خالق رأسه صلى الله عليه وسلم واقتسموا شعره
 يتبركون به وشرب عبد الله بن الزبيره صلى الله عليه وسلم لما احتجيم وشربت ام ايمن بوله
 فقال لها صحة يا أم ايمن وكل ذلك ثابت في الاحاديث الصحيحة ولا يكر ذلك الا جاهل أو معاند
 بل ثبت انه صلى الله عليه وسلم جاء سقاية العباس رضي الله عنه ليشرب من ماء السقاية فامر

العباس ابنه عبد الله أن يأتي للنبي صلى الله عليه وسلم بماء آخر من الدار غير ما شرب منه
 المسلمون لأنه استغذره وقال يا رسول الله هذا تمسه الأيدي تأتيك بماء غيره فقال لا إنا نريد
 بركة المسلمين وماء سته أيديهم فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فما بالك
 غيره فكل مسلم له نور وبركة ولا نعتقد التاثير ايعز الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالتماس
 آثارهم ليس فيه شيء من الاشراك ولا المحرمات وأغما هؤلاء القوم بابسون على المسلمين
 توصلوا إلى أغراضهم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فلا يعتقدون موحدا الا من
 تبعهم فيما يقولون فصار الموحدون على زعمهم أقل من كل قليل كان محمد بن عبد الوهاب
 الذي ابتدع هذه البدعة بخطب الجمعة في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة وعن
 توسل بالنبي فقد كبر وكان أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان ينكر
 عليه أسكارا شديدا في كل ما فعله أو يامر به ولم يبدعه في شيء مما ابتدعه وقال له أخوه سليمان
 يوما كم أركان الإسلام يا محمد بن عبد الوهاب فقال خمسة فقال أنت جعلتها ستة السادسة
 من يتبعك فليس مسلم هذا عندك ركن سادس للإسلام وقال رجل آخر يوما لمحمد بن عبد
 الوهاب كم يعتق الله كل ليلة في رمضان فقال له يعتق في كل ليلة مائة ألف وفي آخر ليلة
 يعتق مثل ما اعتق في الشهر كله فقال له لم يبلغ من اتبعك عشر عشر ما ذكرت فن هؤلاء
 المسلمون الذين يعتقهم الله تعالى وقد حصرت المسلمين فيك وفيمن اتبعك فميت الذي كفر
 ولساطل النزاع بينه وبين أخيه حاف أخوه أن يامر بقتله فارتحل إلى المدينة المنورة وألف
 رسالة في الرد عليه وأرسلها له فلم ينته وألف كثير من علماء الحنابلة وغيرهم رسائل في الرد
 عليه وأرسلوها له فلم ينته وقال له رجل آخر مرة وكان رئيسا على قبيلة بحيث أنه لا يقدر
 أن يسطو عليه ما تقول إذا أخبرت رجلا صادق ذودين وأمانة وأنت تعرف صدقه بأن
 قوما كثيرين فصدوك وهم وراء الجبل ألف فلا في فإرسالت الف خيال ينظرون القوم الذين
 وراء الجبل فلم يجدوا ولا أحدا منهم بل ما جاء تلك الأرض أحد منهم أتصدق الألف أم
 الواحد أصدق عندك فقال أصدق الألف فقال له إن جميع المسلمين من العلماء والأحباء
 والأموات في كتبهم يكذبون ما أبنت ويريدونه فصد صدقهم ونكذبك فلم يعرف جوابا
 لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي جئت به متصل أم منه فصل فقال له حتى
 مشايخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون فقال له أرحل أذن دينك منفصل
 لا متصل فمن من أخذته فقال وحى الإلهام لا تخشرف فقال له أذن ليس ذلك محصورا فيك كل
 أحد يمكنه أن يدعى وحى الإلهام الذي تدعيه ثم قال له إن التوسل بجميع عليه عند أهل
 السنة حتى ابن تيمية فإنه ذكر فيه وجهين ولم يذكر أن فاعله يكفر بل حتى الرافضة
 والخوارج وكافة المبتدعة يقولون بصحة التوسل إلى صلى الله عليه وسلم لم فلا وجه لك في
 التكفير أصلا فقال له محمد بن عبد الوهاب إن عراستني بالعباس فلم يستسق بالنبي
 صلى الله عليه وسلم ومقصده محمد بن عبد الوهاب بذلك أن العباس كان حيا وإن النبي صلى
 الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى به فقال له ذلك الرجل هذا حجة عليك فإن استسقاء عمر
 بالعباس أغما كان لا علام الناس بصحة الاستسقاء والتوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم

وكيف تخرج باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو الذي روى حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يخاق فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما عند عمر وغيره وإنما أراد عمر أن يبين للناس ويعلمهم صحة التوسل بغیر النبي صلى الله عليه وسلم فبهت وتغير وبقي على عماوته ومقابحه الشنيعة ومن مقابحه أنه لما منع الناس من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وزاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية فامر بحلق لحاهم ثم أركبهم مقلوبين من الدرعية إلى الاحسا وبلغه مرة أن جماعة من الذين لم يتابعوه من الاقاق البعيدة قصدوا الزيارة والحج وعبروا على الدرعية فسمعه بعضهم يقول لمن اتبعه خلوا المشركين يسرون طريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخافون معناه وكان ينهى عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وتأذى من سمعها وينهى عن الايمان بها ليلة الجمعة وعن الجهر بها على المنابر وتأذى من يفعل ذلك وبعاقبه اشد العقاب حتى أنه قتل رجلا أعمى كان يؤذيها صا لحا ذات صوت حسن نهام عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنارة بعد الاذان فلم يذمه واتي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لم قام بقتله فقتل ثم قال ان الزانية في بيت الحاطئة يعني الزانية أقل الناس ينادي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنابر ويلبس على أصحابه بأن ذلك كله مخالفة على التوحيد فأنقطع قوله وما أشنع فعله وأحرق دلائل الحبرات وغيره من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتستر بقوله ان ذلك بدعة وأنه يريد اخفاضة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب العقيدة والتفسير والحديث وأحرق كتبهم منها واذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى يجمع الجمع من اتباعه فكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولم يكن لا يحفظ القرآن ولا يشا منه فيقول الذي لا يقرأ منهم لا يقرأ أو اقرأ على حتى أفسرك فاذا قرأ عليه يفسره له برأى وأمرهم أن يعمدوا ويحكموا بما به هو منه وجعل ذلك مقدما على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقوال الأئمة الأربعة ليست بشئ وتارة يتستر ويقول ان الأئمة على حق ويقدر في اتباعهم من العلماء الذين ألفوا في المذاهب الأربعة وحرروها ويقول انهم ضلوا واضلوا وتارة يقول ان الشريعة واحدة فآلهؤلاء جعلوها مذاهب أربعة هذا كتاب الله وستة رسوله صلى الله عليه وسلم لا نعمل الا بهما ولا نقندي بقول مصري وشامي وهندي يعني بذلك اكابر علماء الخنابلة وغيرهم ممن لهم تاليف في الرد عليه فكان ضابط الحق عندهم ما وافق هواه وان خالف النصوص الشرعية واجماع الامة وضابط الباطل عندهم ما لم يوافق هواه وان كان على نص جلي أجمعت عليه الامة وكان يذم قص النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا بعبارات مختلفة ويرغم ان قصده المخالفة على التوحيد فنهان ان يقول انه طارش وهو في لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم الى آخرين فراده انه صلى الله عليه وسلم حامل كتب أي غاية أمره انه كالطارش الذي يرسله الأمير أو غيره في أمر الناس ليلاعهم اياه ثم ينصرف ومنها انه كان يقول نظرت في قصة الحديبية فوجدت بها كذا كذا كذبه الى غير ذلك مما يشبه هذا حتى ان اتباعه كانوا يفعلون مثل ذلك أيضا ويقولون مثل قوله بل

أفصح مما يقول ويخبرونه بذلك فظهر الرضا ورعا عنهم قالوا ذلك بحضرة فيرضى به حتى
ان بعض أتباعه كان يقول عصاى هذه خير من محمد لانها تنفع بها في قتلى الجنة ونحوها
ومحمد قد مات ولم يبق فيه نفع أصلا وانما هو طارش وقدمضى قال بعض من ألف في الرد
عليه ان ذلك كره في المذاهب الاربعة بل هو كبر عند جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد
الوهاب في مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة وأصله من بني تميم وكان من طلبة العلم بالمدينة
يتردد بين اوين مكة فأخذ عن كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن سليمان الكردي
الشافعي والشيخ محمد حياة السندي المحنفي وكان الشيخان المذكوران وغيرهما من
أشياخه يتفرسون فيه الاتحاد والضللال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من بعده
وأشقاء فكان لا مرك ذلك وما أحطت غراستهم فيه وكان والده عبد الوهاب من العلماء
الصالحين فكان أيضا يترس في ولده المذكور الاتحاد ويذمه كثيرا ويحذر الناس منه
وكذا أتوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع والصلال والعقائد
الزائفة ويقدم أنه ألف كتابا في الرد عليه وكانت ولادة محمد بن عبد الوهاب سنة ١١١١
ألف ومائة وأحد عشر وعاش عمرا طويلا حتى بلغ ٤٠ سنة وتوفي سنة ١١٥١
١٢٠٦ ألف ومائتين وستة واما أراد اظهار ما زينه له الشيطان من البدعة والضلالة
انتقل من المدينة ورحل الى الشرق وصار يدعو الناس الى التوحيد وترك الشرك ويزحف
لهم القول ويجهلهم ان ما عليه الناس كاه شرك وضللال ويظهر لهم عقيدته شيئا فشيئا فتبعه
كثير من غرغاء الناس وعوام البوادي وكان ابتداء ظهور أمره في الشرق سنة ١١٤٣
ألف ومائة وثلاث وأربعين واشتهر أمره بعد الخمس وألف ومائة بخدو قرأها فقتلته وقام
بنصرته أمير الدرعية محمد بن سعود وجعل ذلك وسيلة الى اتساع ملكه ونفاذ أمره فحمل
أهل الدرعية على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما يتول فتبعه أهل الدرعية وما حولها وما
زال يطعمه على ذلك كثير من أحياء العرب حتى بعدى وقبيلة بعد قبيلة حتى قوى أمره
بحاقته البادية فكان يقول لهم انما أدعوكم الى التوحيد وترك الشرك بالله ويزين لهم
القول وهم بوادي في غاية الجهل لا يعرفون شيئا من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به
وكان يقول لهم اني أدعوكم الى الدين وجميع ما هو تحت السميع الطباقي مشرك على
الاطلاق ومن قتل مشركا فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان
محمد بن عبد الوهاب يدينهم كالنبي في أمته لا يتركون شيئا مما يقول ولا يفعلون شيئا الا بأمره
ويعظمونه غاية التعظيم وإذا قتلوا انسانا أخذوا ماله وأعطوا الامير محمد بن سعود منه
الخمس وأقدسوا الباقي وكانوا يمشون معه حيثما مشى ويأثمرون له بما شاء والامير محمد بن
سعود ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا قبل اتساع ملكهم وطارشهم
أرادوا الحج في دولة الشريف مسعود بن سعيد بن سعيد بن زيد وكانت ولاية الشريف
مسعود امارا مكة سنة ١١٤٦ سنة وأربعين ومائة وألف ووفاته سنة ١١٦٥ حسنة
وستان ومائة وألف فارسوا يستاذنونه في الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وحمل أهل
المحرمين عليها فارسوا قبل ذلك ثلاثين من علماءهم ظنوا منهم انهم يفسدون عقائد أهل

المحرمين ويدخلون عليهم - م الكذب والمين وطلبوا الاذن في الحج ولو بشئ مقرر عليهم كل عام
 يدفعونه وكان أهل المحرمين قد سمعوا بظهورهم في نجد - فدوا فسادهم عقائد البوادي ولم
 يعرفوا حقيقة ذلك فلما وصل علماءؤهم مكة أمر الشريف مسعود ان ينظر علماء المحرمين
 العلماء الذين بعثوهم فنظرهم - فوجد دوههم ضحكة ومسخرة كحمر مستنفرة فرت من
 قسورة ونظروا الى عقائدهم فاذا هي مشقة على كثير من المكفرات فبعد ان أقاموا عليهم
 الحج والبرهان أمر الشريف مسعود قاضي الشرع ان يكتب حجته بكمهم الظاهر لعلم به
 الاول والاخر وأمر سجين أولئك المخلدة الاندال ووضعهم في السلاسل والاغلال
 فقبض منهم جماعة وسجنهم وفر الباقون ووصلوا الى الدرعية وأخبروا بما شاهدوا فعما
 أمرهم واستكبروا أي عن هذا المقصد وتناخروا الى ان مضت ذول الشريف مسعود وتوفي
 سنة ١١٦٥ خمس وستين ومائة وألف وولى إمارة مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد
 فارسلوا ايضا استاذون في الحج فابي وامتنع من الاذن لهم فضعفت عن الوصول مطامعهم
 فلما مضت ذولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع وعشائين ومائة وألف وولى
 إمارة مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل أمير الدرعية جماعة من علماءهم فامر العلماء
 ان يختبروهم فاختبروهم فوجدوهم لا يتدينون الا بدين الزنادقة فابي ان ياذن لهم في الحج
 ثم انتزع إمارة مكة منه ابن أخيه الشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ ست وعشائين ومائة
 وألف فارسلوا في مدة الشريف سرور يستاذنون في الحج فاجابهم بانكم ان أردتم الوصول
 آخذ منكم في كل سنة مثل ما آخذ من الرافضة والاعمام وزيادة على ذلك مائة من الحمل
 الجياد فغضب عليهم دفع ذلك وان يكونوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سرور سنة ١٢٠٢
 ألف ومائتين وأثنى وولى إمارة مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا ايضا استاذون في الحج
 فغنهم وتمددوهم بالركوب عليهم وجهز عليهم جيشا في سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة
 وتسابع بينه وبينهم القتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة الى سنة ١٢٢٠
 ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد ان عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم وقعات
 كثيرة قبل دخولهم مكة بطول الكلام بذكرها وكانوا في هذه المدة اتسع ملكهم وظاهر
 شرهم فلكوا جزيرة العرب فلكوا أولا المشرق ثم اقليم الاحسا والبحرين وهران
 ومسكت وقرب ملكهم من بغداد والبصرة وملكوا بحراريا سمرها ثم الخيوف وذوات
 الفحل ثم المحرقة والفرع وجهينة ثم ملكوا ما بين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم والشام
 حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب الذين بين الشام وحلب وبغداد
 وملكوا المدينة ومكة وقبل ان يملكوا مكة ملكوا القبائل التي حولها والطائف والفيصل
 التي حولها واتما ملكوا الطائف في ذي القعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة عشر فتولوا
 الكبير والصغير والماوراء النهر ولم ينج الامن طال عره وكانوا يذبحون السبع على صدر
 أمه ونهبوا الاموال وسبوا النساء وفعلوا أشياء بطول الكلام بذكرها ثم قصدوا مكة في
 المحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وخمسة عشر ولم يكن الشريف طايفة لقتالهم فترك
 لهم مكة ونزل الى جدة فخرج ناس من أهل مكة اليهم قبل دخولهم بحرلتي وأخذوا منهم

الامان لاهل مكة قد دخلوها بالايمان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريف غالب فقاتلهم
وامطلق عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم في شهر صفر من سنة
١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر وأربعة مائة من يقوم بحفظها من جماعتهم وفي شهر
ربيع الاوّل من السنة المذكورة رجع الشريف غالب من جدة ومعه الياس صاحب
جدة وكثير من العساكر وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم
تتابع بينه وبينهم الحرب والغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فقتلوا
وما كوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد البلاء وعم الغلاء واكل الناس
الكلاب والجيف ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخلوا مكة بالصلح واستقر ملكهم
بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين وألف فامر مولانا السلطان محمود الوزير اعظم والمشير
المفخّم بمصر محمد علي باشا فجهز عليهم الجيوش حتى أخرجهم من الحرمين ثم بعث الجيوش
الى قتالهم في ديارهم وسار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصاهم وقطع ديارهم وأرخ
بعض العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع ديار الخوارج سنة ١٢٢٧ والى الكلام
على وقائعهم وما فعلوه بالمسلمين طول فلاحاجة لذكره وكان الامير الاول محمد بن سعود
فلسامات قام اولاده بعده بمقامه وللسامات محمد بن عبد الوهاب قام اولاده ايضا بمقامه
وكان الامير محمد بن سعود واولاده اذ املكوا قبيلة سلطوها على من دنى واقرب
منها وبسطوا الاثرى على ما بعدها حتى ملك جميع القبائل واذا اراد ان يفتروا بلدة من
البلدان كتب لكل قبيلة يريد مسيرها معه كتابا بقدر الخنصر يطلب منهم الحضور
فيأتون اليه ومعهم جميع ما يحتاجون اليه من زاد وغيره ولا يكفونه بشئ وليس له عسكر
ولا جند ولا ديوان يخصصهم واذا انتهوا شيئا باخذون الاربعة الاجناس ويعطونه الخمس
ويسرون معه أينما سيروا لوفاء ولأمانة لا يخصصهم الا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفته في
نقير ولا تطعمه يرويه بآية ابتلى الله به عباده وهي فتنة من أعظم الفتن التي ظهرت في
الاسلام طاشت من بلاياها العقول وطارفها ارباب العقول ليسوا فيها على الاغبياء
ببعض الاشياء التي توههم انهم قائمون بامر الدين وذلك مثل أمرهم البدوي باقامة
السلوات والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنهم من الفواحش الظاهرة كالزنا واللواط
وقطع الطريق فامنوا الطرقات وصاروا يدعون الناس الى التوحيد فصاروا لاغبياء
المجاهلون يستحسنون حالهم ويغفلون ويذهلون عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكمون
على الناس بالكفر من منذ ثمان مائة سنة وغفلوا ايضا عن استباحة أموال الناس
ودماهم وانتهاكهم حرمة النبي صلى الله عليه وسلم بارتكابهم أنواع التحقير له ولمن أحبه
وغير ذلك من عقابهم التي ابتدعوها وكفروا لامة بها وكانوا اذا اراد احدا ان يتبعهم على
دينهم طوعا أو كرها يأمرونه بالابيان بالشهادتين أولا ثم يقولون له اشهد على نفسك انك
كنت كافرا واشهد على والدك انهما ماتا كافرين واشهد على فلان وفلان انه كان كافرا
ويسعون له جماعة من اكابر العلماء الماضين فان شهدوا بذلك قبلوهم والا مروا بقتلهم
وكانوا يصرحون بتكفير الامة من منذ ثمان مائة سنة وتول مر صرح بذلك محمد بن عبد

الوهاب فتبعه وه على ذلك واذا دخل انسان في دينهم وكان قد حج حجة الاسلام قبل ذلك
 يقولون له حج نانيا فان حجتك الاولى فعلتها وانت مشرك فلا تسقط عنك الحج ويسمون من
 اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من أهل بلدتهم يسعونهم الانصار والظاهر من حال
 محمد بن عبد الوهاب انه يدعى النبوة الا انه ما قدر على اظهار التصريح بذلك وكان في أول
 أمره مولعا بمطالعة أخبار من ادعى النبوة كاذبا كـ... ليلة الكذاب وسجاح والاسود
 العنسي وطلحة الاسدي واضربهم فكانه يضر في نفسه دعوى النبوة ولو امكنه اظهار
 هذه الدعوة لآظهرها وكان يقول لا تبعه اني انبتكم بدين جديد ويظهر ذلك من أقواله
 وأفعاله ولهذا كان يطعن في مذاهب الأئمة وأقوال العلماء ولم يقبل من دين نبينا صلى
 الله عليه وسلم الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه انما قبله ظاهرا فقط لثلاثة لم
 الناس حقيقة أمره فبذلك كشفوا عنه دليل انه هو وأتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق
 أهوائهم لا بحسب ما قسره به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والسلف الصالح وأئمة
 التفسير فانه كان لا يقول بذلك ولا يقول بما عدا القرآن من أحاديث النبي صلى الله عليه
 وسلم وأقوال الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين ولا بما استنبطه الأئمة من القرآن
 والحديث ولا باخذ بالاجماع ولا بالقياس الصحيح وكان يدعى الانتساب الى مذهب الامام
 أحمد رضي الله عنه كذبا وتتراذروا والامام أحمد يرى منه ولذلك انتدب كثير من علماء
 الحنابلة المعاصرين له للرد عليه وألغوا في الرد عليه رسائل كثيرة حتى أخوه الشيخ سليمان
 ابن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم ونسك في تمكيد المسلمين بآيات نزلت في
 المشركين فحملها على الموحدين وقدرى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 في وصف الخوارج انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فحملوها في المؤمنين وفي رواية
 أخرى عن ابن عمر عندهما غير البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال أخوف ما أخاف على أمتي
 رجل متاول للقرآن يضعه في غير موضعه فهو ذوا ما قبله صادق على ابن عبد الوهاب ومن
 تبعه وأعجب من ذلك كله انه كان يكتب الى عمه الذين هم من أجهل الجاهل ان احتدوا
 بحسب فهمكم وانظروا واحكموا بما ترونه مناسبا لهذا الدين ولا تفتوا هذه الكتب فان
 فيها الحق والباطل وقتل كثير من العلماء والصالحين وعوام المسلمين لكونهم لم يوافقوه
 على ما ابتدعه وكان يقسم الزكاة على ما يأمروه به شيطانه وهو ما كان أصحابه لا يتخذون
 مذهباً من المذاهب بل يحتسبون كما أمرهم ويتسبئون ظاهرا بمذهب الامام أحمد
 ويلبسون بذلك على العامة وكان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة
 وانكم تطالبون بذلك أجرا وقد اعتنى كثير من العلماء من أهل المذاهب الأربعة للرد
 عليه في كتب مبسوطة عملا بقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت البدع وسكت العالم
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وبقوله صلى الله عليه وسلم ما ظهر أهل بدعة الا
 أظهر الله فيهم حجته على لسان من شاء من خاتمة فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق
 والمغرب من جميع المذاهب والتزم بعضهم في الرد عليه بأقوال الامام أحمد وأهل مذهبه
 وسألوه عن مسائل يعرفها أقل طبائفة العلم فلم يقدر على الجواب عنها لانه لم يكن له في

العلوم وانما ساعرة هذه النزعات التي رينها الشيطان فمن ألف في الرد عليه وسأله عن بعض المسائل فجز العلامة الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن عمادى فانه ألف كتابا جليلا سماه ثمكم المقلدين بمن ادعى تحديد الدين رد عليه في كل مسألة من المسائل التي ابتدعها ناباغ الرد ثم سأله عن أشياء تتعلق بالعلوم الشرعية والادبية بسؤالات اجنبية عن الرسالة كتبها وأرسلها له فخرج عن الجواب عن أقلها فضلا عن أجلها فن حله ما سأله عنه قوله أسالك عن قوله تعالى والعاديات ضربا إلى آخر السورة التي هي من قصار المفصل كم فيها من حقيقة شرعية وحقيقة لغوية وحقيقة عرفية وكم فيها من مجاز مرسل ومجاز مركب واستعارة حقيقة واستعارة وفاقية واستعارة تهجئة واستعارة مطنقة واستعارة محردة واستعارة مرشحة ابن الوضع والترشيح والتحريد والاستعارة بالكناية والاستعارة التخيلية وكم فيها من التشبيه المألوف والمأمروق والمفرد والمركب وما فيها من المجمل والمفصل وما فيها من الابهجاز والاطناب والمساواة والاسناد المحقق والاسناد المجازي المسمى بالمجاز الحكيم والعقلي وأي موضع فيه اوضح الموضع - رموضع المظهر والعكس وما وضع ضمير الشان وموضع الالتمات وموضع الفصل والوصل وكال الاتصال كمال الانقطاع والحامع بين كل جملة من متعاطفين ومعدل اساس الجمل ووجه التاسب ووجه كماله في الحسن والبلاغة وما فيها من ابجاز قصر وابهجاز حذف وما فيها من احتباس ونقيم وبين لزام موضع كل ما ذكر فلم يقدّر محمد بن عبد الوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن هؤلاء الخوارج في أحاديث كثيرة فكانت تلك الأحاديث من اعلام نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانهم من الاخبار الغيب وذلك الأحاديث كلها صحيحة بعضها في صحيح البخاري ومسلم وبعضها في غيرهما فنهأ قوله صلى الله عليه وسلم انه من ههنا اءة من ههنا وأشار إلى المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم لم يخرج ناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم - م يقرؤون من الدين كما يقر السهم - م من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه سيأهم الخلق انتهى والعوق يضم الغاء موضع التور وقوله صلى الله عليه وسلم سيكون في أمي اءة لاف وفرقة قوم يحسدون الغيل ويسؤن البعل يقرؤون القرآن لا يجاوز أعينهم تراهم - م يقرؤون من الدين مروق السهم من الرمية لا يرجعون حتى يعود السهم إلى فوقه - م شر الخلق والخلق طوبى لمن قتلهم أو قتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم كان أولى بالله منهم سيأهم الخلق وقوله صلى الله عليه وسلم لم يخرج في آخر زمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام يقرؤون قول خير الرمية يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم - م يقرؤون من الدين كما يقر السهم من الرمية فاد القية م فاقتلوهم فان في قتلهم - م اجر الما قتلهم عند الله يوم القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم أناس من أمي سيأهم الخلق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يقرؤون من الدين كما يقر السهم من الرمية سيأهم شر الخلق والخلق وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يقرؤون من الدين كما يقر السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه سيأهم الخلق وقوله صلى الله

عليه وسلم رأس لكفر نحو المشرق والفخر والخملاء في أهل الخيل والابل وقوله صلى الله عليه وسلم من ههنا حاتم القس وأشار نحو المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم غطت القلوب والجفاه بالمشرق والاعسان في أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في غمنا قالوا يا رسول الله وفي نجدنا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في غمنا وقال في الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها يطاع قرن الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا تجاوز زراعتهم كلسا قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال وفي قوله صلى الله عليه وسلم سبواهم التحليق تنصيص على هؤلاء القوم المخارجين من المشرق التابعين لابن عبد الوهاب فيما ابتدعه لانهم كانوا يأمرون من اتبعهم أن يخلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجاسهم اذا تبعهم حتى يخلقوا رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح فيهم وكان السيد عبد الرحمن الاهدل مفتي زبيد يقول لا يحتاج أن يؤلف أحدنا في الرد على ابن عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سبواهم التحليق فانه لم يفعل أحد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب يأمرا أيضا بخلق رؤس النساء اللاتي يقبضنهن فقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها وحذت اسلامها على زعمه فامر بخلق رأسها فقالت له أنت تامر الرجال بخلق رؤسهم فلو أمرت بخلق لحاهم لساغ لك أن تامر بخلق رؤس النساء لان شعر الرأس للمرأة بمنزلة اللحية للرجال وبهت الذي كره ولم يحد لها جوابا لكنه اغتاफल ذلك لمصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم سبواهم التحليق فان المتبادر منه خلق الرأس فقد صدق صلى الله عليه وسلم فيما قال وقوله صلى الله عليه وسلم حين أشار الى المشرق من حيث يطاع قرن الشيطان جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد من قرني الشيطان مسيلة الكذاب وابن عبد الوهاب وجاء في بعض الروايات وبها يعني نجد الداء العضال قال بعض الشراح وهو الهلاك وفي بعض التواريخ بعد ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر الزمان في بلد مسيلة رجل بغير دين الاسلام وجاء في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتن قوله صلى الله عليه وسلم لم منها فسة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب الا دخلته تصل الى جميع العرب قتلاها في النار واللسان فيها أشد من وقع السيف وفي رواية ستكون فنة صمما بكما عيا يعني يعمى بصائر الناس فيها فلا يرون مخرجا ويصمون عن استماع الحق من استشرف لها استشرفت له وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تنزل جزيرة العرب من فنتته وذكر العلامة السيد علوي بن أحمد بن حسن بن القطب السيد عبد الله الحداد العلوي في كتابه الذي ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى بحللاء الظلام في الرد على النجدي الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الاحاديث منها حديث مروي عن العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم أسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم لم قال فيه يخرج في ثاني عشر قرنا في وادي بني حنيفة رجل كهيشة النور لا يزال يماق براطمة يكثر في زمانه الهرج والمرج يستحلون أموال المسلمين ويتخذونها بينهم متجبرا

ويستقلون دماء المسلمين ويقتذونها بينهم مفخرًا وهي فتنة بعزفها الارذلون والسفل
تجاري بينهم الا هواء كما يتجاري السكاب اصاحبه قال وله هذا الحديث شواهد تدقوى
معناه وان لم يعرف من نوجه ثم قال السيد المذكور في الكتاب الذي مر ذكره وأصرح من
ذلك أن هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من عديم فيحتمل أنه من عقب ذي النخوة بصره
التميمي الذي جاء فيه حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان من ضئضي هذا وفي عقب هذا قوم ما يقرؤون القرآن لا يجاوز
حاجره هم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية يقتلون أهل الاسلام ويدعون
أهل الاوثان لئن أدركتهم لاقتلهم قتل عاد فكان هذا المخارجي يقتل أهل الاسلام
ويدع أهل الاوثان ولما قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخوارج قال رجل الحمد لله
الذي أبادهم وأراحنا منهم فقال علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده ان منهم من هو
في أصلاب الرجال لم تحمله النساء ولبكر بن أنس مع المسيح الدجال وجاء في حديث عن
أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بني حنيفة قوم مسلمة الكذاب وقال فيه ان
واديهم لا يزال وادي فتن الى آخر الدهر ولا يزال في فتن من كذابهم الى يوم القيامة وفي
رواية ويل للامامة ويل لا فراق له وفي حديث ذكره في مشكاة المصابيح سيكون في آخر
الزمان قوم يحدوثونكم عالم تسمعوا أتم ولا آباءكم فاباكم لا يسلونكم ولا يعرفونكم
وأنزله الله في بني عقيم ان الدين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون وأنزل الله
فيهم أيضا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي المحمد المذكور أنفا
ان الذي ورد في بني حنيفة وفي ذم بني عقيم وواثل شئ كثير ويكفيك أن أغلب الخوارج
وأكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس الفرقة الباغية عبد العزيز
ابن محمد بن سعود بن واثل منهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت في مبدأ الرسالة
أعرض نفسي على القبائل في كل موسم ولم يجني أحد جوابا أقيح ولا أخبت من رديني
حنيفة قال السيد علوي المحمد المصطفى الطائفة لزيارة حمير الامة عبد الله بن عباس
رضي الله عنهم أجمعين العلامة الشيخ طاهر سنبل الحنفي ابن العلامة الشيخ محمد سنبل
الشافعي فاخبرني أنه ألف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماه الانصار للاولياء البرار
وقال لي لعل الله ينفع به من لم تدخل يدعة التجدي قلبه وأما من دخلت في قلعة فلا يرجي
فلاحه لمحدث البخاري يرقون من الدين ثم لا يعودون فيه وأما ما نقل عن بعض العلماء
أنه استصوب من فعل التجدي جمع البدو على الصلاة وترك العواحيش الظاهرة وقطع
الطريق والدعوة الى التوحيد دفعه وغاط حيث حسن للناس فعله ولم يطلع على ما ذكرناه
من منكراته وتكبره الامة من ستائة سنة وحق الكتب الكثيرة وقتله كثير من
العلماء ونحو اص الناس وعوامهم واستباحة دماهم وأموالهم واطهارا التجسيم للباري
تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتقصصه النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء
 والمرسلين والاولياء ونش قبرهم وأترفي الاحسان تجعل بعض قبور الاولياء محلا
لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذكار ومن قراءة

مولد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد
الاذان وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الغوغاء الطعام بدعواه النبوّة ويفهمهم
ذلك من غوى كلامه ونفع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم الزكاة على هواه وكان يعتقد
أن الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه وأن الخلق كله مشركون وكان يصرح في محالسه
ونخطبه بكفر الممتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ويرغم أن من قال لاحد مولانا أو
سيدنا فهو كافر ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسيدنا ولا الى قول
النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا السيدكم يعني سعي بن معاذ رضي الله عنه ويمنع من
زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ويحمله كبره من الاموات وينكر علم الخو والاعه والعقه
والتدريس بهذه العلوم ويقول أن ذلك بدعة ثم قال السيد علوى المحمدي في كتابه المتقدم
ذكره والمحاصل أن الحق عندنا من أقواله وأفعاله ما هو حجة موجهة عن الفوائد
الاسلامية لاستحلاله أموال الجماعة على شجر عها معلومة من الدين بالضرورة بل تاويل سائح
مع تنقيصه الانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين تنقيصهم تعمدًا كفرًا جامع الائمة
الاربعة اه وتقدم أنه عاش من العمر ثنتين وتسعين سنة لان ولادته كانت سنة
أحد عشر ومائة وألف وهلاكه سنة ألف ومائتين وستة وأرجح بعضهم وناشد بقوله بدا
هلاك الحديث ١٢٠٦ وخلف أولادًا فأموا بالدعوة بعدده عبد الله وحسن وحسين
وعلى وكانوا يقال لهم أولاد الشجر وكان عبد الله أكبرهم فقام بالدعوة بعدد أبيه وخلف
سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان متعصبًا أكثر من أبيه فقتله ابراهيم باشا سنة ألف
ومائتين وثلاثة وثلاثين وقبض على عبد الرحمن وبعثه الى مصر فعاش مدة بمصر ثم مات
بمصر وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف عبد الرحمن وولى قضاء مكة في بعض السنين
التي كانوا يحكمون فيها بمكة وعاش عبد الرحمن دهرًا طويلاً حتى قارب المائة ومات قريبًا
فخلف عبد اللطيف وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف أولادًا كثيرين ولم يزل نسلهم
باقيا الى الآن بالدرعية يعرفون بأولاد الشيخ ونسأل الله أن يهديهم لأصواب (لطيفة)
كان رجل صالح من علماء البلدة التي تسمى بالزبير اسمها الشيخ عبد الجبار بن علي اماما في
مسجد تلك البلدة فاتفق أن النبي محمد لا في شأن هذه الطائفة بعد أن جاء ابراهيم باشا
الى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجالين المتجادلين لا بد أن يرجع أمر هذا
الدين كما كان وترجع هذه الدون كما كانت وقال الآخر لا يرجع أمرهم أبدا كما كان
ولما كانوا عليه من البدعة ثم اتفقا على أنه ما يذهبان في غد وبصايمان صلاة الصبح
فخلف الشيخ عبد الجبار وينظران ماذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويصنعون ذلك
فلا يحكمون به فيما اخذوا فيه فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى وسام

على قرية أهل كها أنهم لا يرجعون فتجيبان من ذلك ورصيا بذلك

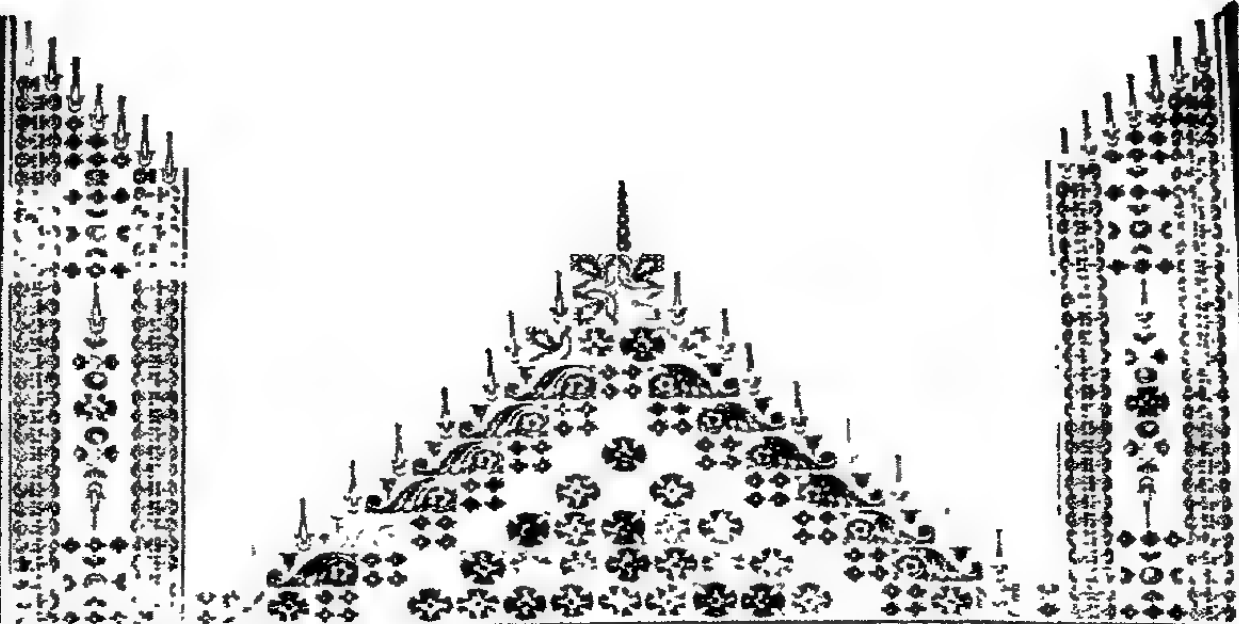
العال حكما والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله

على سيدنا محمد وعلى آله

وصحبه وسلم

رسالة النصر في ذكر وقت صلاة العصر
جمعها شيخ الاسلام و مرجع المخاص
والعالم مولانا السيد احمد بن
زيني دحلان حفظه
الملك الرحيم
آمين

وسبب جمعها انه وقع التسليم في العصر الاول والاذان في العصر الثاني ٢٦
في شهر ربيع الثاني ثم يرجع كما كان ١١ في جادى الاولى سنة ١٢٩٨



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده وصلى وسلم على من لا نبي بعده ما قولكم دام فضلكم في المحاكم الشرعية
المولى من طرف مولانا السلطان الاعظم اتفقت الاحكام الشرعية في بلاد الله المحرام اذا امر
بأداء صلاة العصر في وقت العصر الثاني وهو مصير الظل مثله ومنع من أدائها في وقت
العصر الأول وهو مصير الظل مثله بعد ظل الاستواء والمراد أنه منع من أدائها جماعة في
المسجد المحرام وحكم بذلك هل يكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز مخالفة على قول
الامام المصنف الشافعي ويرتفع الخلاف بحكم المحاكم الشرعية والمحال ما ذكرنا فتونا مأجورين
اللهم اني أسألك هدانا للصواب

اعلم رحمك الله ان أئمتنا الشافعية رحمهم الله ذكرنا شروط المحاكم الشرعية الذي
لا يجوز نتضه ويرتفع به الخلاف ما بان يبنى على دعوى وجواب فلو كان بغیر سبق دعوى
لم يكن حكماً بل هو افتاء مجرد ولا يرفع الخلاف ومنها كما في شرح الروض الشيخ الاسلام
ذكرنا الانصارى رحمه الله ان لا تظهر الاخبار الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في
خلاف حكمه بحيث ينفقها التاويل ومثله صلاة العصر عند مصير الظل مثله قد كثرت
فيها الاحاديث الصحيحة وأعتقد أنها لا تفي وتواتر العمل بها في الاعصار والامصار وقد ذكر
أئمتنا كثير من تلك الاحاديث التي استدل بها القائلون بان وقت العصر عند مصير الظل
مثله ولقد ذكر بعضنا ما ذكره من ذلك حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه البخاري
ومسلم وبقية أصحاب السنن وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس
في حجرته لم يظهر رآلتي من حجرتها وهو مروي بروايات لا حاجة الى الاطالة في ذكرها فال
النووي في شرح مسلم ومعناها كلها التمييز بالعصر في أول وقتها وحين يصير ظل كل
شيء مثله وكانت الحجرة ضيقة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من

مساحة العرضة بشئ يسير فاذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس
 بدقي أو انحر العرضة لم يقع النفي في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على ما ذكرناه قال
 الزرقاني في شرح الموطأ وحديث عائشة رضي الله عنها بشعر عواظبة النبي صلى الله عليه
 وسلم على صلاة العصر في أول الوقت وروى مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن
 أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية وروى
 مسلم أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي
 العصر والشمس مرتفعة حمراء فذهبوا إلى العوالي فيأتي العوالي والشمس
 مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني والعوالي مختلفة المسافة فاقربها
 إلى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة ومنها ما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس
 هذا مروي عند الطبراني من حديث جابر وعند الدارقطني من حديث محمد بن جارية وعند
 أبي يعلى من حديث البراء بن عازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال صلى لنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أتاه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله انا
 نريد أن نتخبر بوزن الباقية ان تحضرها قال نعم فانطلقوا واطلقتهم فوجدوا الجوز وروى
 تفخر فتخمرت ثم قطعت ثم طيخ منها ثم كلنا قبل ان تغيب الشمس وفي رواية لمسلم أيضا عن
 رافع بن خديج رضي الله عنه قال كنا صلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تفخر
 الجوز ورفقته ثم طيخ فمنا كل مجامضة - يجا قبل ان تغيب الشمس وروى الامام
 مالك في الموطأ البخاري في صحيحه حديث اسكار أبي مسعود الانصاري على المغيرة بن
 شعبه في تأخير صلاة العصر لما كان أميراً على الكوفة ورواه ابن خزيمة والطبراني وفيه
 فينصرف الرجل من الصلاة فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس وروى الامام مالك في
 الموطأ ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى عماله أن يصلوا العصر والشمس مرتفعة
 بيضاء نقية قدر ما يسير الزاكن فرسخين أو ثلاثة قبل غروب الشمس قال النووي في
 شرح مسلم والمراد بهذه الأحاديث المبادرة بصلاة العصر أول وقتها لانه لا يمكن ان يذهب
 بعد صلاة العصر ما يسير أو ثلاثة والشمس لم تتغير الا اذا صلى العصر حين كان ظل الشئ
 مثله ثم قال وفي هذه الأحاديث دليل لمذهب جمهور العلماء ان وقت العصر يدخل اذا
 صار ظل كل شئ مثله وقال الامام الترمذي في جامعه ان تجهيل صلاة العصر هو الذي
 اختاره أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن
 مسعود وعائشة وأنس رضي الله عنهم وغير واحد من التابعين اذا علمت ذلك تعلم ان الحكم
 بالمنع من صلاة العصر وقت مصر الظل مثله جماعة أو فرادى من المسجد المحرم أو غيره
 بخالفه هذه الأحاديث فلا يرتفع الخلاف بل لا يفتل - بما وعمل الناس في الأعصار
 والامصار بدخول وقت العصر عندهم مير الظل مثله فاذا لم يكن هو الراجح يكون عمل
 الناس في الأعصار والامصار جارياً على مرجوح مع توفر وجود العلماء في كل عصر وفي كل
 مصر وهذا لا يعقل وأيضاً ان قاضي الشريعة الشريف انما أقامه مولانا السلطان لتنفيذ
 الاحكام الشرعية لا لئلا يحكم في هذه القضية لاسيما وأهل الاستانة العلية التي هي

عمل المخالفة السنية يصلون في العصر الاوّل كقيمة أمصار الاسلام فكيف يعقل ان
 مولانا السلطان يأذن للقاضي في انه يجعل أهل مكة مخالفين لأهل الاستانة العلمية وقيمة
 المالكة الاسلامية فان ذلك يؤدي الى الافتراق وعدم الاتحاد بخلاف ما اذا كان أهل
 المالكة الاسلامية على سنن وطريق واحد فان ذلك موجب للاتحاد وتوافق الكلمة
 واتسلاف القلوب والرفق بجميع المسلمين وأيضاً ما زالت الدولة العلية تراعى أهل
 المذاهب الاربعة في تاديبه دياناتهم على مذاهبهم لا سيما في المحرمين الشريفين فكيف
 يليق أن يؤمر بالآلن بالعمل بخلاف مذاهبهم وأيضاً يلزم من أن مهم بالعمل بالعصر
 الثاني حصول محذور كبير وهو ان بعض المحدث قد يتكلم ويشيع ان أهل مكة أفسدوا
 على المسلمين دينهم حيث أنهم أفسدوا صلاة العصر لقيمة أهل الاسلام التي كانت تصلى قبل
 دخول وقت العصر الثاني وأيضاً القول بالعصر الثاني وان كان ظاهر الرواية عن الامام
 الاعظم رضى الله عنه لكنه له قول آخر موافق للائمة الثلاثة وهو القول بالعصر الاول
 واختاره كثير من أصحابه الاخذين عنه ورجحه كثيرون منهم كافي الدر المختار قال وعليه
 عمل الناس وبه يقضى والذي عمل الناس في الاعصار والامصار على العمل بالعصر الاول ان
 أحاديثه كثيرة صحيحة وفي العمل به رفق بالناس وفي العصر الثاني اختلاف كثير بين العلماء
 في المذاهب فمن العلماء من يقول بكرة التاخير اليه ومنهم من يقول يحرم التاخير اليه
 ومنهم من يقول يخرج به وقت العصر وقولهم ان ظهراً وان مرجح مقيد عندهم بما اذا لم
 يجمع مقابله وقد صحح القول بالعصر الاول كثيرون منهم وقالوا به يقضى ومقيداً أيضاً بما
 اذا لم يكن عمل الناس على خلافه وهنا عمل الناس على خلاف العصر الثاني وكذلك قولهم
 يقدم قوله على قول صاحبين قبله أهل مذهبه مما اذا لم يكن عمل الناس على قولهما
 والا فيقدم قولهما على قوله كما قالوه في وقت العشاء ان قول الامام يدخل وقت العشاء
 بخيب الشفق الابيض وله أدلة قوية في ذلك وقال صاحبان يدخل وقت العشاء بمغرب
 الشفق الاحمر فقدموا قولهما على قوله وقالوا ان عمل الناس على قولهما وقالوا بمثل ذلك في
 المزارعة فانه لا يقول بها وقال بها صاحبان فقدموا قولهما على قوله وعلموا ذلك بان عمل
 الناس عليه وقال كثيرون منهم بمثل ذلك في صلاة العصر وأما ترجيح العلامة ابن نجيم للقول
 بالعصر الثاني فانه يخالف لعمل الناس وكلامه من اقضى حيث اعترف بانه يقدم قوله ما
 اذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل الناس على خلافه وفي شرح
 العلامة العيني وهو من اكابر علماء الحنفية على صحيح البخاري اعترض على النووي حيث
 قال في شرح مسلم وقال أبو حنيفة لا يدخل أي وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثليه
 فتعقبه العلامة العيني في شرحه المذكور بان الحنفية لم يقولوا بذلك وانما هو رواية أسدين
 عمر ووجهه عن أبي حنيفة وروى الحسن عنه ان أول وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله
 وهو قول أبي يوسف وتجدد وزفر واختاره الطحاوي فهو هذا الكلام من الامام العيني أقول
 ما يدل عليه أنه يرجح القول بان وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله وقد وقعت على سؤال
 وجواب مولانا العالم الفاضل الشيخ محمد امين البالي الحنفي مفتي المدينة المنورة الآن على

سأكتفها بفضل الصلاة والسلام أفق في فيه بترجيح العمل بالعصر الأول ونصهما ما قولكم
ساداتنا علماء الحنفية هل المعتمد المقتضى به في مذهب سيدنا الامام الاعظم هو رواية العصر
الأول التي نحاها أصحابه الأربعة وعليها عمل جميع مراكراهل الاسلام وهي الارفق بالعباد
أو رواية العصر الثاني أو هما بمرتبة واحدة في الاعتماد والصحة في الفتوى والعمل المسئلة
واقعة حال أفتونا مأجورين

(الجواب)

(باسم محمد الكون أسعد التوفيق والعون)

حيث المحال كذلك فرواية العصر الثاني قول الامام وهو الصحيح والمختار وظاهر الرواية
ورواية العصر الأول قول الأصحابين ورواية عن الامام وهو قول زفر والأئمة الثلاثة وبه
يفق وهو الاظهر وبه نأخذ وعليه العمل واستظهر صاحب رد المختار أن الكلامين
الآخرين مساويان للافظ الفتوى وأنت خير بان لفظ الفتوى مرجح على غيره من الألفاظ

وتمالى أعلم

غفره الله فقير محمد بن

مفتي المدينة المنورة حالا

عفى الله تعالى

عنه

وها أنا نقل اليك ما اطاعت عليه في كتب ساداتنا الحنفية مما يتعلق بهذه المسئلة وان
كان ذلك فضولا منى جاني علمه الرغبة في زوال الاشتباه ثم يعرض ذلك على مولانا شيخ
الاسلام وعلى بقية علماء أهل المشرق والغرب من السادة الحنفية وغيرهم ليعيروا الخطأ
من الصواب ويحصل بذلك ان شاء الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد ويتفق
كلهم ويألف قلوبهم ولا ينسب خطأ في العمل للسابقين منهم واللاحقين قال في تنوير
الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظهور من زواله أى ميل ذكاء عن كيدا اسماء الى
بلوغ الظل مثليه وعنه مثله وهو قوله ما وزفر والأئمة الثلاثة قال الامام الطحاوى وبه
نأخذ وفي غرر الاذكار وهو المأخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر ليهان جبريل وهو نص
في الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبه يفق اه لى كن قال محشيه العلامة
ابن عابدين رحمه الله عند قوله وهو نص مانص فيه ان الادلة تكافأت ولم يظهر ضعف
دليل الامام بل أدلته قوية أيضا كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال في
البحر لا يعدل عن قول الامام الى قوله ما أو قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل
أو تعامل بخلافه كالمزارعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قوله ما كما هنا اه وأقر
العلامة المذكور كلام صاحب البحر هنا كما ترى وناقشه في كتاب القضاء من المحاشية
المذكورة بما نصه وفي فتاوى ابن السلي لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من
المشايخ بان الفتوى على قول غيره وبهذا سقط ما بحثه في البحر من ان علينا الاقتناء بقول

الامام وان أفتى المشايخ بخلافه وقد اعترضه محبيه الخيال على بما معناه ان المفتي حقيقة
 هو المجتهد وأما غيره فمناقل لقول المجتهد فكيف يجب علينا الافتاء بقول الامام وان أفتى
 المشايخ بخلافه ونحن انما نتحكي فتواهم لا غير اه أقول وحيث كان بحث صاحب البحر
 ساقطا فلا ينبغي التشديد به عند الفتوى بل ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من
 القولين فاصرح المشايخ بان الفتوى عليه لا يعدل عنه الى غيره وقد صرح صاحب الفيض
 بقوله وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتى وصرح الطحاوي بقوله وبه نأخذ وصاحب غرر
 الاذكار بقوله وهو المأخوذ به وصاحب البرهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن
 عابدين طاب ثراه عند قول صاحب الدر المختار وقال شيخنا الرمي في فتاويه وبعض
 الالفاظ آكد من بعض فلفظ الفتوى آكد من لفظ الصحيح والاصح والاشبه وغيرها ولفظ
 وبه يفتى آكد من الفتوى عليه ما نصه قوله فلفظ الفتوى أى اللفظ الذي فيه حروف
 الفتوى الاصلية بأى صيغة عبر بها آكد من لفظ الصحيح الى آخره لا يعقل ان الصحيح
 والاصح ونحوه قد يكون هو المفتى به لكونه هو الاحوط أو الارفق بالناس أو الموافق
 لتمامهم وغير ذلك مما يراه المرجحون في المذهب داعيا الى الافتاء به فاذا صرحوا بلفظ
 الفتوى في قولهم انه المأخوذ به ويظهر لي ان لفظ وبه نأخذ وعليه العمل مساو للفظ
 الفتوى وكذا بالاولى لفظ وعليه عمل الامة لانه يفيد الاجماع وقوله وغيرها كالا حوط
 والظاهر وفي الضياء المعنوي في مستحبات الصلاة لفظة الفتوى آكد وأبلغ من لفظ المختار
 اه كلامه اذا علمت هذا ظاهر لك ان ألفاظ الترجيح لقول الامام على ما ذكر في حاشية
 ابن عابدين كلها دون الالفاظ التي تقدم ذكرها وهذا نص عبارة الحاشية المذكورة التي
 كتبها على قول الامام قوله الى بلوغ النفل مثله هذا ظاهر الرواية عن الامام نهاية وهو
 الصحيح بدائع ومحيط ونباتين وهو المختار غائية واختاره الامام المحمدي وعقل عليه
 النسفي وصدر الشريعة تصحيح قاسم واختاره أصحاب المتون وارتضاه الشارحون فقول
 الطحاوي ويقولهما نأخذ لا يدل على انه المذهب وما في الفيض من انه يفتى بقوله ما في
 العصر والعشاء مسلم في العشاء فقط على ما فيه وثمناه في البحار ولا تنسى ما تقدم من
 ان اللفظ الذي فيه حروف الفتوى بأى صيغة عبر بها آكد من الصحيح ولفظة المختار
 وغيرها وان لفظ وبه نأخذ مساو لفظ الفتوى وأما قوله وهذا ظاهر الرواية المقتضى عدم
 العدول عنه الى غيره فهو مقيد بما اذا لم يصح مقابله كما في رد المختار كيف وقد صرح
 العلماء بانه الذي يفتى به هذا وقد قال في الدر المختار في وقف البحر متى كان في المسئلة
 قولان مضمحان جاز الافتاء والقضاء باحدهما قال محبيه ابن عابدين رحمه الله قوله وفي
 وقف البحر هذا محمول على ما اذا لم يكن لفظ الصحيح في أحدهما آكد من الآخر كما أفاده
 المحلى اى فلا يغسر بل يتبع الاكد اه أقول فتحصل من هذا كله ان لفظ الصحيح
 لقولهما آكد منها لقول الامام فليكن قولهما المتبع في الافتاء لاسيما والاعمال عليه في
 اكثر بلاد المسلمين كما هو عليه في انتهاء وقت المغرب بغروب الشفق وهو الحجة دون البياض
 الذي هو قول الامام قال في رد المختار قال في الاختيار الشفق البياض وهو مذهب

الصديق ومعاذ بن جبل وعائشة رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة
 وعن عمر بن عبد العزيز ولم يروا البيهقي الشافعي إلا عن ابن عمر رضي الله عنهما وتمامه
 فيه وإذا تعارض الأخبار ولا تثار فلا يخرج وقت المغرب بالشك كما في الهداية وغيرها
 قال العلامة قاسم فثبت أن قول الإمام هو الأصح وشي عليه في البحر مؤيد له بما قد مرنا
 عنه من أنه لا يعدل عن قول الإمام إلا اضطرورة من ضعف دلائل أو تعامل بخلافه كالزراعة
 لكن تعامل الناس اليوم في عامة البلاد على قولهما وقد أيدته في الترتيب بالانقابة والوقاية
 والدرر والاصلاح ودرر البحار والامداد والمواهب وشرحه البرهان وغيرهم مصرحون
 بأن عليه الفتوى وفي السراج قولهما أوسع وتقول أحوط اه أقول فسلكا عدل عن قول
 الإمام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع أنه أحوط إلى قولهما التعامل الناس عليه فكذا
 ما نحن بصدده وهو العصر ويؤيده ما تقدم نقله عن الدر المختار وما نقل عن العلامة نوح
 من قوله لا يؤخذ بكل ما قال في الفحص ويذهب على ما لم ينقل عن غيره
 ما يؤيده لما علمت من موافقة غيره له في النصريح بالفتوى على قولهما في وقت العشاء
 وبما هو مسأل للفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على أن ما قاله العلامة المذكور
 يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه ومتى كان كلام العلامة نوح محتملا
 لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم لا يخفى أن العلامة زين بن نجيم صاحب البحر معترف
 في بحر بيان المشايخ صرحوا بأن الفتوى على قولهما في وقت العصر حيث قال لا يعدل عن
 قول الإمام إلى قولهما أو قول أحدهما إلا اضطرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه
 كالزراعة وإن صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما كما هنا اه فنانقل عنه من قوله
 في رسالته رفع العشاء مانصه وأما ما نقله بعض حنفية زماننا من أن الفتوى على قولهما
 قعلى تقدير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير المشهور لا يجوز الافتاء بما فيه إلى آخر ما نقل
 عنه منافي لما اعترف به هو نفسه في بحره بقوله وإن صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما
 كما هنا على أن كلام العلامة علاء الدين المحصكي في ديباجة كتابه الدر المختار يفيد أن
 الفيض كتاب مشهور وفي المذهب حيث قال وما مولى من الناظر فيه أن يتطرب به من الرضا
 والاستبصار وإن يتلافى بلافه بقدر الامكان إلى أن قال لكن يا أخي بعد الوقوف على
 حقيقة الحال والأطلاع ما حرره المتأخرون كصاحب البحر والهر والفيض إلى آخره فثبت
 من هذا أن الفيض من الكتب المحررة المشهورة وأن معتمد صاحب البحر في هذه المسئلة
 بحسب المتقدم ذكره وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم اعلم أن القروغ التي عدل في الافتاء
 بها عن قول الإمام إلى قولهما وإن كانت بسيرة كما نصوا عليه فأي مانع من دخول مسئلتنا
 فيها كما تقدم نقله عن الدر المختار لابل هي كثيرة في حد ذاتها بسيرة بالنسبة إلى غيرها
 والافتاء بقولهما افتاء بقوله قال في تنقيح الحامدية في بحث المحكم الملقق مانصه فإن أقوال
 أبي يوسف ومحمد وغيرهما مبذبة على قواعد أبي حنيفة أو هي أقوال مروية عنه وإنما نسبت
 إليهم لا إليه لاستنباطهم لها من قواعد أو لاختيارهم إياها كما أوضحت ذلك في صدر
 حاشيتي على الدر المختار إلى أن قال ثم رأيت في فتاوى العلامة أمين الدين عبد العال

ما نصه ومتى أخذنا مقتضى بقول أحدهم أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعا ان القول الذي أخذه هو قول أبي حنيفة عنه روى عن جميع أصحاب أبي حنيفة البكر كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن أنهم قالوا ما قلنا في مسألة قول الأهورانية عن أبي حنيفة رضي الله عنه واقسموا عليه أنهما باعلاظا فان كان الامر كذلك والمحالة هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى في الحق جواب ولا مذهب إلا كيف ما كان وما نسب لغيره إلا مجازا وهو كقول القائل قولي قوله ومذهبي مذهبه اهـ

وفي المواهب اللطيفة شرح مسند الامام أبي حنيفة رضي الله عنه للشيخ عابد السندي ما نصه وقد ألف الشيخ بن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لتأييد مذهب الامام في هذه المسئلة واستدل على مطلوبه بأدلة متعددة وأجاب عنها الشيخ أبو الحسن السندي في حاشيته فتح القدر لابن الهمام لكر لما رايت رجوع الامام الى قول الجمهور ما وسعني ذكر شيء من الأدلة والجواب عنها رومالا احتصار مع أنه روى في المسئلة المذكورة عن الامام روايات متعددة فمنها رواية ضرورة الظل مثله ومنها رواية المثل الى ان قال وذكر في نزاهة الروايات ناقلا عن ملتقى البحار أن أبا حنيفة عرجه الله قد رجع في خروج وقت الظهر ودخول وقت العصر الى قولهما ومن نقل أيضا رجوع الامام الى قول صاحبيه صاحب الفتاوى الثاني وصاحب كتاب الانيس وصاحب الجوهر المنير شرح تنوير الابصار وذكره أيضا في زيادات الهندواني على مستدرك الشيباني في باب ما يحل أكله وما لا يحل وقال قد صح رجوع أبي حنيفة عن قوله لا يحل أكل لحم الخيل وخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر وعن أشياء عدها ومن نقل الرجوع أيضا صاحب الصراط القويم وإذا كان هذا القدر متقرا في رجوع الامام وانضم الى ذلك قول أهل المذهب إذا كان الامام في جانب وصاحبه في جانب فالمقتضى بالخيار ان شاء أفق يقول صاحبين كان الرجوع الى قول الجمهور واجبا وما قول صاحب البحر لا نفق ولا نهمل الا بقول الامام الاعظم وان أفق المعتون بخلافه فذلك محله فيما لم تختلف الرواية في تلك المسئلة عن الامام ولم ينقل عنه الرجوع والا ففقي اختلعت الروايات عنه وكانت احداهما مما يفتك به صاحبه ويرويه عن الامام فمن أفق يقولهما فافق يقول الامام لانهما انما يرويان من قول الامام لا يرى لهما مجرد عن قول الامام فتنبه اهـ والحاصل أنه على تقدير عدم رجوع الامام الاعظم رضي الله عنه عن القول بالعصر الثاني والرواية الاخرى عنه بالعصر الاول لها مرجحات كثيرة لا سيما وقد أخذ بها أكثر أصحابنا الاخذين عنه بلا واسطة كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد فهم أعرف الناس بأقواله من غيرهم فترجيحهم يقدم على ترجيح غيرهم لا سيما وذلك هو الذي اختاره جواهر علماء المسلمين وهو الارفق بالمؤمنين وعليه عمل أكثر اصحاب الاسلام على عمال اليالي والايام ومن جعلتهم أهل البلاد الامين فان عملهم عليه فيما مضى من السنين فاذا خالفوا الآن ذلك العمل ومنعوا من الصلاة في العصر الاول والزموا الناس بالاذان والصلاة في العصر الثاني كان ذلك مناقضا لما كانوا عليه ولما عليه أكثر أهل الاسلام فيوجب ذلك أن عملهم الاول مع عمل أكثر أهل الاسلام

باطل أو جاز على مرجوح مع وجود العلماء في كل عصر ومصر وذلك لا يقول به عاقل فضلا
 عن فاضل وأيضاً إذا خالف عمل أهل البلد المحرام عمل أكثر أهل الامصار كان ذلك سبباً
 للافتراق وعدم الاتحاد ولا شك أن بقاءهم على ما كانوا عليه هو الموجب لاتحاد الكلمة
 واتلاف القلوب بل انتقاهم للعمل بالعصر الثاني موجب لافتراق أهل البلد المحرام بقطع
 النظر عن غيرها من البلدان لأنه اجتمع في البلد المحرام أهل المذاهب الأربعة وفي العصر
 الثاني اختلاف كثير في المذاهب فمن العلماء من يقول بخروج الوقت بمصير الظل مثله
 ومنهم من يقول بحرم التأخير إليه ومنهم من يقول بركه فإذا التزموا تأخير الأذان والصلاة
 في المسجد المحرام إلى العصر الثاني اقتضى ذلك أن كثير من الناس المقيمين في البلد المحرام
 يصلون في العصر الأول فرادى أو جماعات متفرقة بعد أن كانوا يصلون مع الإمام الأول
 في جمع عظيم فإن منعوا من الصلاة جماعة في العصر الأول كان منعاً غير جائز ويكون
 سبباً لاضطراب كثير وأيضاً إن الدولة العلية أدام الله ظله على البرية أقامت أئمة من أهل
 المذاهب الأربعة وجعلت لهم وظائف ومراتب ومن المعلوم بالضرورة أن ذلك اذن لهم
 في الأذان والصلاة على مذاهبهم كل منهم يكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان
 عملهم جارياً قبل الآن فكيف يمنعون الآن من العمل على مقتضى مذاهبهم في الأذان
 والصلاة فإذا كانوا ياقب على ما كانوا عليه قبل الآن نزول هذه المحذورات ويصلون في
 جمع عظيم مع الإمام الأول كما كانوا قبل الآن ويكون عملهم موافقاً لعمل أكثر أهل
 الاسلام ويكون ذلك من أسباب الاتفاق والاتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك
 هو الاصلح للاسلام والمسلمين ولولم يكن من المرجحات للعمل بالعصر الأول الا هذا كان
 كافياً من غير احتياج إلى مرجح آخر كيف وقد تقدم كثير من المرجحات فالواجب على من
 يتعاطى الفتوى النظر إلى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الاصلح للاسلام والمسلمين فإنه
 من أعظم المرجحات واجب من الفتوى بما يوجب التفرق وعدم اتفاق الكلمة مع
 وجود قول صحيح يوجب الاتحاد والاتفاق فلهذا تضح وظهور الجواب عن سؤال السائل
 وأنه لا يجوز منع من أراد الأذان والصلاة في العصر الأول ولا يجوز أيضاً أن يجعل بدل
 الأذان الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم على المنائر لأن الشارع جعل للأذان
 الفاظاً مخصوصة لا يجوز أبدالها بهيها فمن أفتى بجواز ذلك فعليه بيان النص والافق

أخطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية والعلم أمانة في أعناق العلماء

وليعرض ذلك على العلماء من أهل الحرمين وغيرهم ليعيروا

الخطأ من الصواب وفوق كل ذي علم عليم والله

سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على

سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه

وسلم

١٠٠
(يقول المتوسل بالنبي العربي أحمد بن مصطفى المدعو بالمكتبي)

بحمد الله تم طبع كتاب الدرر السنية في الرد على الوهابية وكتاب النصر في ذكر وقت
صلاة العصر تأليف الامام المهتمام مفتي الخصاص والعام وشيخ الاسلام بالمسجد
الحرام السيد أحمد بن زيني دحلان حفظه الرب المنان على ذمة المتوسلين بالنبي
المختار حضرة الشيخ عبد الغني وأنجيه الشيخ عبد الغفار وذلك بالمطبعة البهية
بالحكيمين ادارة محمد أفندي مصطفى وشريكه كان الله

لجميع عوننا ومسعفا في شهر رجب من سنة ١٢٩٩

من هجرة سيد المرسلين صلى الله وسلم عليه

وعلى آله وصحبه أجمعين وآثر

دعوانا أن الحمد لله رب

العالمين

تم

To: www.al-mostafa.com